# في رحاب رسول اللّه (ص) و اهل بيته عليهم السلام

بسم الله الرحمن الرحیم

# فی رحاب رسول الله و اهل بیته علیهم السلام

کاتب:

مجله حوزه

نشرت فی الطباعهٔ:

مجله حوزه

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

# الفهرس


الفهرس ----- ۵

فی رحاب رسول الله و اهل بیته علیهم السلام ----- ۷

اشارة ----- ۷

مقدمة الناشر ----- ۷

ای ولید؟ ----- ۷

السبط فی الکتاب و السنة ----- ۸

الملامح الشخصیة ----- ۱۰

اشاره ----- ۱۰

الجانب الروحی ----- ۱۱

الجانب العلمی ----- ۱۱

الجانب الخلقی ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۳

تواضعه ----- ۱۳

احسانه لمن أساء الیه ----- ۱۴

سخاؤه ----- ۱۵

دور السبط فی الحیاة الاسلامیة ----- ۱۶

اشاره ----- ۱۶

فی عهد أبیه ----- ۱۶

ایام حکمه ----- ۱۸

مبررات الوثیقة و بنودها ----- ۲۲

اشاره ----- ۲۲

نص کتاب الصلح بین الامام الحسن و معاویة بن أبی سفیان ----- ۲۵

فترة ما بعد الوثیقة ----- ۲۷

پاورقى ---------- ۳۱

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية ---------- ۳۴

# فی رحاب رسول الله و اهل بیته علیهم السلام

## اشارة

المولف:مجله حوزه

الناشر:مجله حوزه

## مقدمة الناشر

اذا ترکنا جانبا ما کتبه مؤرخو التاریخ الرسمیون، و ما أمروا به من تزویر... و وضع... و افتراء، و جدنا أغلب المؤرخین المنصفین، و عامة أرباب التراجم و السیر، دأبوا علی سرد حیاة الامام السبط الحسن بن علی علیهماالسلام، من غیر تحلیل و لا تعلیل لموقفه الفذ الفرید من معاویة ابن ابی‌سفیان.

ان من بداءة القواعد أن (الحدث) التاریخی لا یمکن تقویمه مجردا عن شخصیات أطرافه، و أسبابه و دواعیه، و مقدماته و غایاته، و ظروفه و ملابساته... و علی أساس من الفهم الموضوعی و التجرید المحاید یصح الکلام و تستقیم النتیجة... و یصدق التاریخ.

و ریحانة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، الزکی الحسن بن علی علیهماالسلام، قدم، بما أقدم علیه مع معاویة، أروع صور الحنکة السیاسیة، و الفطنة الجهادیة... لا ـ لأنه سالم... و هادن.. و صالح.. فکان عام الجماعة کما یقولون، لا أبدا.. بل لأنه فضح الزیف المستتر.. و أحبط الکید المدبر، بما وضع لمعاویة من شروط، کان الامام علی یقین أنه لن یفی بواحد منها.. و کان ما کان.. حیث وضع معاویة شروط الوثیقة تحت قدمیه!!

ثم.. لقد أراد الحسن علیه‌السلام، أن یدخر أخاه الحسین علیه‌السلام لیوم (الطف)، لتستکمل الملحمة شوطها، فیستشهد آل رسول

[ صفحه ۴]

الله صلی الله علیه و آله و سلم أطفالا ـ و شبابا و کهولا ـ و تسبی عیال النبوة و ودایع الرحمن من (کربلاء) الی (یزید) بن معاویة، مصفدین بالقیود و السلاسل!!.. من أجل تخلید صمود الحق أمام الباطل و تأیید ثورة المجاهدین علی کل انحراف عن الاسلام.

و نحن اذ نقدم (أشعة من حیاة الامام الحسن بن علی) علیهماالسلام لنرجو ان یقبس منها الجیل الاسلامی المعاصر سناء ینیر له الدرب نحو الله تعالی، و شعلة تلهب العزائم و تقذف بالهمم نحو أرض الصراع مع أعداء الله و الاسلام و الانسانیة.

[ صفحه ۵]

## ای ولید؟

فی الیوم الخامس عشر من شهر رمضان المبارک من السنة الثالثة من الهجرة، أعلن البیت النبوی نبأ میلاد السبط الأول، و زفت البشری الی المصطفی (ص)، فعلا ـ محیاه الکریم کثیر من البشر، و اکتنفه الحبور، فهب الی بیت الزهراء الطاهرة (ع)، لیحمل لها تهانیه، و یفضی لها بمسراته.

و قدم الیه الولید المبارک، تحمله امسلمهٔ (رض) أو أسماء بنت عمیس - فی روایهٔ - فاستقبله الرسول (ص) بکل کیانه الظاهر، فحمله بین یدیه، و قبله و ضمه الی صدره، ثم أذن فی اذنه الیمنی، و أقام فی الیسری، لیکون صوت الحق أول صوت یطرق سمعه و کیانه.

و التفت الرسول (ص) لعلی (ع) قائلا:

«أی شیء أسمیت ابنی؟»، قال: (ما کنت لأسبقک بذلک)، فقال (ص): (و لا أنا سابق ربی)» [۱] .

و لم یکد هذا الحوار الکریم بین الرسول (ص) و وصیه حول تسمیهٔ الولید یصل الی نهایته حتی تنزل الوحی الالهی المقدس علی رسول الله (ص) یبلغه بأن الله سبحانه قد سمی الولید المبارک «حسنا!» [۲] .

و بهذا انتهت الحلقهٔ الاولی من المراسیم الاسلامیهٔ التی قوبل بها الولید الکریم «حسن».

[ صفحه ۶]

و حین أطل الیوم السابع من میلاده المیمون، حل رسول الله (ص) عند فاطمهٔ (ص) لا تمام بقیهٔ المراسیم، فعمد الرسول (ص) الی کبش فعقه، و منح القابلهٔ فخذا منه و دینارا، تقدیرا لجهودها من أجل الولید و والدته الزهراء (ع).

ثم عمد (ص) الی رأس الولید فحلقه، و تصدق بزنهٔ شعره فضهٔ، و طلاه بالخلوق [۳] ، و نهی عن طلی رأس الولید بالدم، معلنا أن ذلک من أخلاق الجاهلیهٔ - و کان ذلک مألوفا لدیهم - هم أمر بختنه فختن.

و لقد أصبحت المراسیم التی اجریت للحسن (ع)، من لدن جده المصطفی (ص) سنهٔ، استن المسلمون بها فیما بعد.

[ صفحه ۷]

## السبط فی الکتاب و السنهٔ

للحسن السبط (ع) کما لسائر أهل‌البیت (ع)، مکانهٔ عظمی فی کتاب الله تعالی و سنهٔ رسوله (ص).

فهذا القرآن الکریم، دستور الامهٔ، و معجزهٔ الاسلام الخالدهٔ، یحمل بین طیاته الآیات البینات التی تنطق بمکانهٔ الحسن (ع)، و أهل‌البیت (ع) عند الله تعالی و رسالته؛ منها:

۱- آیهٔ التطهیر: (انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل‌البیت و یطهرکم تطهیرا).

(الأحزاب / ۳۳)

فقد ورد فی سبب نزولها أن النبی (ص) دعا بعباءهٔ خیبریهٔ، و جلل بها علیا و فاطمهٔ و حسنا و حسینا، ثم قال: «اللهم ان هؤلاء أهل‌بیتی فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا». [۷] .

فنزلت آیهٔ التطهیر، استجابهٔ لدعاء المصطفی محمد (ص).

و هکذا تحمل الآیهٔ الکریمهٔ شهادهٔ الله تعالی بطهارهٔ أهل‌البیت (ع)، و نأیهم عن الرجس، و کونهم الاسلام الحی المتحرک.

۲- آیهٔ المباهلهٔ: (فمن حاجک فیه من بعد ما جاءک من العلم فقل

[ صفحه ۸]

تعالوا ندع أبناءنا و أبناءكم و نساءنا و نساءكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين).

(آل عمران / ۶۱)

ففی أسباب نزول هذه الآیة الکریمة، قال المفسرون و الو العلم القرآنی انها نزلت عندما اتفق نصاری نجران مع رسول الله (ص) أن یبتهل کلا الطرفین الی الله تعالی، أن یهلک من کان علی الباطل فی دعوته و اعتقاده، و خرج الرسول (ص) بأهل بیته: علی و فاطمة و الحسن و الحسین (ع)، دون سواهم من البشر للمباهلة، و حین رأی النصاری الوجوه الزکیة التی خرج بها الرسول (ص) لمباهلتهم اعتذروا للرسول (ص) عن مباهلته، و أذعنوا لسلطان دولته بدفعهم الجزیة..

و أنت تری أن الآیة الکریمة عبرت علن الحسنین (ع) ب «الأبناء»، و عن محمد (ص) و علی (ع) ب «أنفسنا»، أما فاطمة، فقد مثلت نساء المسلمین جمیعا فی ذلک، کما وردت بلفظ «نساءنا»، الأمر الذی یشیر بصراحة الی ما یحظی به أهل‌بیت الرسالة (ع) من مقام کریم عند الله و رسوله (ص).

۳- آیة المودة: (... قل لا أسألکم علیه أجرا الا المودة فی القربی).

(الشوری / ۲۳)

قال المفسرون ان الآیة نزلت فی علی و فاطمة و الحسن و الحسین (ع)، ففی الصحیحین و مسند أحمد بن حنبل، و تفسیر الثعلبی، و تفسیر الطبرسی، عن ابن‌عباس: قال لما نزل: قل لا أسألکم علیه أجرا الا المودة فی القربی. قالوا: یا رسول الله من قرابتک الذین و جبت علینا مودتهم؟ قال: علی و فاطمة و ابناهما [۵] .

[ صفحه ۹]

و عن علی بن الحسین (ع) و سعید بن جبیر و عمرو بن شعیب، و عن أبی‌جعفر، و عن أبی‌عبدالله (ع)، عن رسول الله (ص)، أنه قال، حین سئل عن مفاد هذه الآیة: «أن تودوا قرابتی...» [۶] .

و اذ نکتفی بهذا القدر الیسیر من الآیات، التی تؤکد مکانة الحسن السبط (ع)، و أهل‌البیت (ع)، جمیعا عند الله تعالی، یحسن بنا أن نشیر الی بعض النصوص التی وردت عن رسول الله (ص) بشأن الحسن (ع)، و مکانته الرفیعة فی دنیا الرسالة الاسلامیة، و رسولها القائد (ص):

۱- روی البخاری و مسلم، عن البراء، قال: رأیت رسول الله (ص) و الحسن بن علی (ع) علی عاتقه، و هو یقول: اللهم انی أحبه فأحبه.

۲- روی الترمذی، عن ابن‌عباس أنه قال: کان رسول الله (ص) حاملا الحسن بن علی (ع)، فقال رجل: نعم المرکب رکبت یا غلام، فقال النبی (ص): و نعم الراکب هو.

۳- عن الحافظ أبی‌نعیم، عن أبی‌بکر، قال: کان النبی (ص) یصلی بنا، فیجیء الحسن و هو ساجد، و هو اذ ذاک صغیر، فیحل علی ظهره و مرة علی رقبته، فیرفعه النبی (ص) رفعا رقیقا، فاذا فرغ من الصلاة، قالوا: یا رسول الله انک تصنع بهذا الصبی شیئا لا تصنعه بأحد؟ فقال (ص): «ان هذا ریحانتی».

۴- عن أنس بن مالک، قال: سئل رسول الله (ص): أی أهل‌بیتک أحب الیک؟ قال: «الحسن و الحسین».

[ صفحه ۱۰]

۵- و عن عائشة، قالت: ان النبی (ص) کان یأخذ حسنا فیضمه الیه، ثم یقول: «اللهم ان هذا ابنی، و أنا أحبه، فأحبه، و أحب من یحبه».

۶- و عن جابر بن عبدالله، قال: قال رسول الله (ص): «من سره أن ینظر الی سید شباب أهل الجنة، فلینظر الی الحسن بن علی».
۷- عن یعلی بن مرة، قال: خرجنا مع النبی (ص) و قد دعینا الی طعام، فاذا الحسن (ع) یلعب فی الطریق، فأسرع النبی (ص) أمام القوم ثم بسط یده فجعل یمر مرة هاهنا، و مرة هاهنا یضاحکه حتی أخذه فجعل احدی یدیه فی رقبته، و الاخری علی رأسه، ثم اعتنقه فقبله، ثم قال: «حسن منی و أنا منه، أحب الله من أحبه».
۸- و عن الغزالی فی الاحیاء، أن النبی (ص) قال للحسن (ع): «أشبهت خلقی و خلقی» [۷] .
هذا غیض من فیض، و من شاء الاستزادة، فلیراجع ینابیع المودة للقندوزی الحنفی، و فضائل الخمسة من الصحاح الستة للفیروزآبادی، و مسند أحمد بن حنبل، و تذکرة الخواص لسبط ابن‌الجوزی و غیرها.
و هکذا تتجلی مکانة الحسن السبط (ع) فی دنیا الاسلام، من خلال الکتاب العزیز و السنة الشریفة..
و نحن اذ نستعرض صفحة من صفحات تاریخنا المجید عن مکانة الامام السبط الحسن (ع) لا نستهدف العرض التاریخی المجرد عن

[ صفحه ۱۱]

الهدف الرسالی.. و انما بالدرجة الاولی بتقدیم نماذج فی سلوک شخصیاتنا الاسلامیة، التی جسدت فی ساحة الواقع أروع تطبیقات الاسلام، لتکون لنا و للأجیال قدوة و اسوة.

[ صفحه ۱۲]

## الملامح الشخصیة

### اشاره

المتتبع لحیاة الحسن السبط (ع)، و أخیه الحسین (ع) لا بد أن یصل الی حد القطع أنهما قد توافرت لهما من التربیة و الانشاء الروحی و الفکری ما لم یتسن لسواهما بعد جدهما(ص) و أبیهما (ع)، فبصمات الوحی و الاعداد الالهی، صارا طابعا ممیزا لشخصیتهما فی شتی الملامح و العناصر و المنطلقات، فانهما تلقیا أرقی ألوان التربیة الاسلامیة علی ید جدهما الرسول (ص) و أبیهما علی (ع) و امهما الزهراء (ع)، من خلال القدوة و التوجیه المباشر الحی، و لئن فقدا جدهما و امهما فی سن مبکرة، فان الامداد التربوی بقی هو هو، یتلقیانه فی ظلال أبیهما علی بن أبی‌طالب (ع) تلمیذ رسول الله (ص) و ربیب مدرسة الوحی، التی تشع علی الناس هدی و رحمة.
و هکذا عایش الحسنان مرحلة الاعداد الالهی، و اعدا لتحمل أعباء الدعوة لرسالة الله، بشکلها و مضمونها، فکانت ثمرة ذلک الاعداد الفذ أن صار الحسنان اسلاما یسیر علی الأرض.
و بما أن عناصر شخصیتی الامامین لا تختلف بحال، لذا کانا نسخة واحدة من حیث السلوک و المسار و الخطی و الأهداف، حسب ما یحکم به الاسلام بالنظر الی الواقع. و ان طبیعة حدیثنا تقتضی أن نسوق أمثلة حیة من نشاطات الامام الحسن السبط (ع) الروحیة و العلمیة و الخلقیة:

[ صفحه ۱۳]

## الجانب الروحی

ان الاعـداد الأصـيل، الذی توفر للامام السبط (ع)، قد وفر لكيانه الروحی سـموا شاهقا، فكان تقربه الی الله و انشداده اليه سـبحانه أمرا يهز القلوب و يخشع له الوجدان.
و هذه اضمامة من هذه المظاهر التی تكشف هذا الجانب من شخصيته.
فعن الامام الصادق (ع) قال:
«ان الحسن بن علی (ع) كان أعبد الناس فی زمانه، و أزهدهم و أفضلهم».
و ورد فی روضـة الواعظين: ان الحسن (ع) كـان اذا توضأ ارتعـدت مفاصـله و اصـفر لونه، فقيل له فی ذلک، فقال: «حق علی كل من وقف بين يدی رب العرش، أن يصفر لونه و ترتعد مفاصله» [۸] .
و عن الامام الصادق (ع):
«ان الحسن بن علی (ع) حج خمسا و عشرين حجة ماشيا، و قاسم الله تعالی ماله مرتين، و قيل ثلاث مرات».
و عن علی بن جذعان و أبی‌نعيم فی حلية الأولياء و طبقات ابن‌سـعد: ان الحسن (ع) خرج من ماله مرتين، و قاسم الله ماله ثلاث مرات حتی أنه كان ليعطی نعلا و يمسک نعلا، و يعطی خفا و يمسک خفا.
و كان اذا بلغ باب المسجد، يرفع رأسه و هو يقول:
«الهی! ضيفک ببابک، يا محسن! قد أتاک المسیء، فتجاوز عن

[ صفحه ۱۴]

قبيح ما عندی بجميل ما عندكم يا كريم».
و كان (ع) اذا ذكر الموت بكی، و اذا ذكر القبر بكی، و اذا ذكر القيامة و العرض علی الله يشهق شهقة يغشی عليه منها.
و كان (ع) اذا قرأ القرآن و مر بآية فيها: (يا أيها الذين آمنوا) قال: (لبيک لبيک اللهم لبيک).
أما صدقاته و انفاقه فی سبيل الله، فحسبک فيه خروجه من ماله من أجل الله مرتين، و مقاسمته اياه ثلاث مرات [۹] .

## الجانب العلمی

اذا كان العقل الحی المتفتـح ركيزة أساسـية من مرتكزات الشخصـية الاسـلامية؛ و اذا كان الرسول (ص) و الأئمة الهداة من أهل‌البيت (ع) قد تسـنموا قمة التسـلسل فی درجات الشخصـية الاسـلامية، باعتبار خضوعهم للاعداد الالهی المباشر، فی شتی عناصر الشخصية و مكوناتها، فمن خلال هذا التصور الدقيق، فان الامام السبط (ع) و الهداة الميامين (ع)، قد توافر لهم من النشاط الفكری الرائد، فی شتی مجالات الحياة، ما لم يتوافر لسواهم من البشر، دون الأنبياء (ع)، يعلل ذلک طبيعة التلقی الذی يتوافر للأئمة، فالامام اما أن يتلقی العلم عن الرسول (ص) مباشرة، أو يتلقاه بالوساطة عن طريق امام سابق عليه.
ان الانفتاح الروحی و الفكری الكامل للامام (ع) علی كتاب الله

[ صفحه ۱۵]

و سنهٔ نبيه الكريم (ص)، قد هيأ له الاستيعاب الشامل للفكر و التشريع الربانى بدقته و واقعيته، بعيدا عن الخطأ و الاشتباه.

و بمقدور أى منصف أن يدرك هذه الحقيقهٔ، من خلال تتبعه لحياهٔ الأئمهٔ، الذين لم يحدثنا تأريخهم قط أن أمرا قد اشكل عليهم فى أى باب من أبواب الجانب المعرفى، أو أنهم تعذرت عليهم الاجابهٔ عن سؤال، أو استفسار أو اشكال سواء فى أمر فكرى أو تشريعى أو علمى أو نحو ذلک، و نذكر طرفا من الجانب العلمى الذى روته سيرهٔ الامام الحسن (ع) كأمثلهٔ على غزارهٔ علمه و اكتمال معرفته:

أ– كتب اليه الحسن البصرى، يسأله عن القضاء و القدر، فأجابه الامام السبط (ع):

«أما بعد، فمن لم يؤمن بالقدر خيره و شره، أن الله يعلمه فقد كفر، و من أحال المعاصى على الله فقد فجر، ان الله لم يطع مكرها، و لم يعص مغلوبا، و لم يهمل العباد سدى من المملكهٔ بل هو المالک، لما ملكهم، و القادر على ما عليه أقدرهم، بل أمرهم تخييرا و نهاهم تحذيرا، فان ائتمروا بالطاعهٔ لم يجدوا عنها صادا، و ان انتهوا الى معصيهٔ فشاء أن يمن عليهم، بأن يحول بينهم و بينها فعل، و ان لم يفعل فليس هو الذى حملهم عليها جبرا و لا الزموها كرها، بل من عليهم، بأن بصرهم و عرفهم، و حذرهم، و أمرهم و نهاهم، لا جبرا لهم على ما أمرهم به، فيكونوا كالملائكهٔ، و لا جبرا لهم على ما نهاهم عنه، و لله الحجهٔ البالغهٔ، فلو شاء لهداكم أجمعين» [۱۰].

[ صفحه ۱۶]

و هكذا، و بعبارات وجيزهٔ يوضح الامام (ع) قضيهٔ هى من أكثر قضايا الفكر تعقيدا و عمقا، حتى أنها لشدهٔ عمقها ضل فيها الكثير من رجال الفكر، بل نشأت عنه تيارات متطرفهٔ – كالأشاعرهٔ و المعتزلهٔ – حول التفسير العقائدى السليم و الذى يكشف عنه قول الامام، المعبر عن العمق و الأصالهٔ فى الفهم و المعرفهٔ الاسلاميهٔ، الأمر الذى يشعر بارتباط الامام السبط (ع) بمنابع الرسالهٔ الصافيهٔ و ارتياده من مفاهيمها الأصليهٔ.

ب – «قيل له (ع): ما الزهد؟ قال: (الرغبهٔ فى التقوى و الزهادهٔ فى الدنيا). قيل: فما الحلم؟ قال: (كظم الغيظ و ملک النفس). قيل: ما السداد؟ قال: (دفع المنكر بالمعروف). قيل: فما الشرف؟ قال: (اصطناع العشيرهٔ و حمل الجريرهٔ). قيل: فما النجدهٔ؟ قال: (الذب عن الجار، و الصبر فى المواطن، و الاقدام عند الكريههٔ). قيل: فما المجد؟ قال: (أن تعطى فى الغرم، و أن تعفو عن الجرم). قيل: فما المروءهٔ: قال: (حفظ الدين، و اعزاز النفس، و لين الكنف، و تعهد الصنيعهٔ، و أداء الحقوق، و التحبب الى الناس). قيل: فما الكرم؟ قال: (الابتداء بالعطيهٔ قبل المسألهٔ و اطعام الطعام فى المحل). قيل: فما الدنيئهٔ؟ قال: النظر فى اليسير و منع الحقير). قيل: فما اللؤم؟ قال: (قلهٔ الندى و أن ينطق بالخنى). قيل: فما السماح؟ قال: (البذل فى السراء و الضراء). قيل: فما الشح؟ قال: (أن ترى ما فى يديک شرفا و ما أنفقته تلفا). قيل: فما الاخاء؟ قال: (الاخاء فى الشدهٔ و الرخاء). قيل: فما الجبن؟ قال: (الجرأهٔ على الصديق و النكول عن العدو). قيل: فما الغنى؟ قال: (رضى النفس بما قسم لها و ان قل). قيل فما الفقر؟ قال: (شره النفس

[ صفحه ۱۷]

الى كل شىء). قيل: فما الجود؟ قال: (بذل المجهود). قيل: فما الكرم؟ قال: (الحفاظ فى الشدهٔ و الرخاء). قيل: فما الجرأهٔ؟ قال: (مواقفهٔ الأقران). قيل: فما المنعهٔ؟ قال: (شدهٔ البأس و منازعهٔ أعزاء الناس). قيل: فما الذل؟ قال: (الفرق عند المصدوقهٔ). قيل: فما الخرق؟ قال: (مناواتک أميرک و من يقدر على ضرک). قيل: فما السناء؟ قال: (اتيان الجميل و ترک القبيح). قيل: فما الحزم؟ قال: (طول الأناهٔ و الرفق بالولاهٔ و الاحتراس من جميع الناس). قيل: فما الشرف؟ قال: (موافقهٔ الاخوان و حفظ الجيران). قيل: فما الحرمان؟

قال: (ترکک حظک و قد عرض علیک). قیل: فما السفه؟ قال: (اتباع الدناة و مصاحبة الغواة). قیل: فما العی؟ قال: (العبث باللحیة و کثرة التنحنح عند المنطق). قیل: فما الشجاعة؟ قال: (موافقة الأقران و الصبر عند الطعان). قیل: فما الکلفة؟ قال: (کلامک فیما لا یعنیک). قیل: و ما السفاه؟ قال: (الأحمق فی ماله المتهاون بعرضه). قیل: فما اللؤم؟ قال: (احراز المرء نفسه و اسلامه عرسه)» [۱۱] .

[ صفحه ۱۸]

ج - «سأله رجل شامی کم بین الحق و الباطل؟

قال (ع): (أربعة أصابع، فما رأیت بعینک فهو الحق و قد تسمع باذنک باطلا کثیرا).

قال الشامی: کم بین الایمان و الیقین؟

قال لسبط (ع): (أربعة أصابع، الایمان ما سمعناه، و الیقین ما رأیناه).

قال: کم بین السماء و الأرض؟

قال (ع): (دعوة المظلوم).

قال الشامی: کم بین المشرق و المغرب؟

قال (ع): (مسیرة یوم للشمس)» [۱۲] .

د - و سئل عن السیاسة یوما فأجاب (ع):

«هی أن ترعی حقوق الله، و حقوق الأحیاء، و حقوق الأموات. فأما حقوق الله: فأداء ما طلب، و الاجتناب عما نهی، و أما حقوق الأحیاء: فهی أن تقوم بواجبک نحو اخوانک، و لا تتأخر عن خدمة امتک، و أن تخلص لولی الأمر ما أخلص لامته، و أن ترفع عقیرتک فی وجهه اذا ما حاد عن الطریق السوی. و أما حقوق الأموات: فهی أن تذکر خیراتهم و تتغاضی عن مساوئهم، فان لهم ربا یحاسبهم» [۱۳] .

هذه نبذة من علومه و قبسات من أنوار معرفته و کمال عقله الذی حباه الله به، ذکرناها کنماذج من الارث الفکری الزاخر الذی ترکه لأجیال الامة الاسلامیة بامتدادها التاریخی [۱۴] .

[ صفحه ۱۹]

## الجانب الخلقی

### اشاره

حین نتناول هذا الجانب من شخصیة الامام السبط (ع) بالدراسة، لا نقصد أن الأئمة الهداة (ع) یتباینون فی هذا الجانب أو سواه من عناصر الشخصیة الاسلامیة المثلی، فهم سواء فی ذلک، و حین نسلط الضوء علی الجانب الأخلاقی من شخصیة الامام الحسن السبط (ع)، فانما نعنی بذلک عرض نماذج من أخلاقه و اسلوب تعامله مع الناس، و تمشیا مع خطتنا هذه، نذکر طرفا من أخلاقه المثلی، لکی تکون مثلا یحتذی و منهجا یقتدی.

### تواضعه

أ – روت کتب السیرة أنه (ع) مر علی جماعة من الفقراء، قد وضعوا علی وجه الأرض کسیرات من الخبز، کانوا قد التقطوها من الطریق، و هم یأکلون منها، فدعوه لمشارکتهم فی أکلها، فأجاب دعوتهم قائلا:

(ان الله لا یحب المتکبرین).

و لما فرغ من مشارکتهم، دعاهم لضیافته، فأغدق علیهم المال و أطعمهم و کساهم [۱۵] .

ب – روی عنه أنه (ع) مر علی صبیة یتناولون طعاما، فدعوه لمشارکتهم فأجاب الدعوة، ثم دعاهم الی داره و أجزل لهم العطاء [۱۶] .

ج – ورد أنه کان جالسا فی مکان، و عندما عزم علی الانصراف،

[ صفحه ۲۰]

دخل المکان فقیر، فحیاه الامام السبط (ع) و لاطفه، ثم قال له:

«انک جلست علی حین قیام منا، أفتأذن لی بالانصراف؟».

فأجاب الرجل: نعم، یا ابن‌رسول الله [۱۷] .

و الحدیث یکشف عن حسن المعاشرة بالاضافة الی التواضع.

## احسانه لمن أساء الیه

أ– روی أنه وجد شاة له قد کسرت رجلها فقال لغلام له:

– «(من فعل هذا؟)

– أنا.

– (لم ذلک؟)

– لأجلب لک الهم و الغم.

فتبسم (ع)، و قال له: (لأسرک).

فأعتقه و أجزل له فی العطاء» [۱۸] .

ب – روی أن شامیا ممن غذاهم معاویة بن أبی‌سفیان بالحقد علی آل الرسول (ص)، رأی الامام السبط راکبا، فجعل یلعنه!! و الحسن (ع) لا یرد علیه، فلما فرغ الرجل، أقبل الامام علیه ضاحکا و قال:

«أیها الشیخ! أظنک غریبا، و لعلک شبهت؟ فلو استعتبتنا أعتبناک، ولو سألتنا أعطیناک، و لو استرشدتنا أرشدناک، و لو استحملتنا أحملناک، و ان کنت جائعا أشبعناک، و ان کنت عریانا

[ صفحه ۲۱]

کسوناک، و ان کنت محتاجا أغنیناک، و ان کنت طریدا آویناک، و ان کان لک حاجة قضیناها لک، فلو حرکت رحلک الینا، و کنت ضیفنا الی وقت ارتحالک کان أعود علیک، لأن لنا موضعا رحبا وجاها عریضا و مالا کثیرا.

فلما سمع الرجل کلامه بکی، ثم قال:

أشهد أنک خلیفة الله فی أرضه، الله أعلم حیث یجعل رسالته، کنت أنت و أبوک أبغض خلق الله الی، و الآن أنت و أبوک أحب خلق

الله الی» [۱۹] .

ثم استضافه الامام حتی وقت رحیله، و قد تغیرت فکرته و عقیدته و مفاهیمه عن أهل‌البیت (ع).

**سخاؤه**

لعل أبرز صفات الامام السبط و أکثرها جلاء من بین أخلاقه السامیة: السخاء، فهدف المال لدیه أن یکسو به عریانا، أو یغیث به ملهوفا، أو یفی به دین غارم، أو یرد به جوع جائع، و قد قیل له مرة: لأی شیء لا نراک ترد سائلا؟

قال (ع): «انی لله سائل، و فیه راغب، و أنا أستحی أن أکون سائلا، و أرد سائلا، و ان الله عودنی عادة، أن یفیض نعمه علی، و عودته أن أفیض نعمه علی الناس، فأخشی ان قطعت العادة أن یمنعنی العادة» [۲۰] .

[ صفحه ۲۲]

و هذه نماذج من کرمه السابغ:

جاءه اعرابی سائلا، فقال (ع):

«(أعطوه ما فی الخزانة)، فوجد فیها عشرون ألف دینار، فدفعها الی الاعرابی، فقال الاعرابی: یا مولای! ألا ترکتنی أبوح بحاجتی و أنشر مدحتی. فأنشأ الحسن (ع):

نحن اناس نوالنا خضل

یرتع فیه الرجاء و الأمل

تجود قبل السؤال أنفسنا

خوفا علی ماء وجه من یسل

لو علم البحر فضل نائلنا

لغاض من بعد فیضه خجل» [۲۱] .

اشتری الامام السبط (ع) بستانا من الأنصار بأربعمائة ألف درهم، ثم بلغه أنهم احتاجوا الی الناس، فرد البستان الیهم دون مقابل.

تلک هی بعض شمائله و بعض مواقفه السخیة مع أبناء الامة و التی کان لها أبعد الأثر فی تجسید الخلق الاسلامی الرفیع [۲۲] .

و الی هنا أصبح بمقدورنا أن نکون فکرة واضحة عن عناصر شخصیته، و شخصیات المعصومین (ع)، باعتبارها من أرقی نماذج الشخصیات الاسلامیة التی عرفها تاریخ هذا الکوکب بعد الأنبیاء (ع).

و انما سردنا بعض المواقف الواقعیة و العلمیة لنرد علی أعداء الاسلام الذین یزعمون أن الاسلام منهج نظری غیر قابل للتطبیق.

[ صفحه ۲۳]

## دور السبط فی الحیاة الاسلامیة

### اشاره

بدأ دور الامام السبط یتألق فی دنیا الاسلام فی وقت مبکر، و قبل أن یتلقی عهد الامامة من أبیه الامام علی (ع).

فقد برز دوره الایجابی بجلاء، منذ أن بایعت الجماهیر المسلمة الامام علیا (ع) بالخلافة، و قد بلغ ذروته بعد رحیل الامام القائد علی (ع) الی ربه الأعلی.

فلقد مارس الامام الحسن (ع) ألوان المهام التی تولاها بکفاءة و قدرة و حکمة و بصیرة عز نظیرها.

علی أن المتتبع لسیرة الامام السبط (ع) یدرک أن دوره کان ذا شوطین متکاملین:

### فی عهد أبیه

لقد تمیز دور الامام السبط فی عهد أبیه، و فی أیام خلافته علی وجه التحقیق، بالخضوع التام لأبیه قدوة و اماما، و قد کان یتعامل معه لا- کابن بار له فحسب، و انما کجندی مطیع، بکل ما تحمله کلمة الجندیة من مضامین الطاعة و الانضباط، الواعیة المدرکة لمسؤولیاتها.

و من أجل ذلک فقد کان دوره طوال الأیام الحاسمة التی عایشها والده الامام علی (ع) یتجلی فی تجسید مفهوم الانقیاد لامامه و ملهمه.

و هذه بعض مهامه فی هذا الشوط من حیاته:

[ صفحه ۲۴]

أ- عندما تعرض معسکر الامام علی (ع) الی العدوان علی أثر تمرد طلحة و الزبیر فی البصرة، و قیام حرکة البغاة فی الشام بقیادة معاویة ابن أبی‌سفیان، احتاج الامام (ع) الی اسناد جماهیر الکوفة للذود عن الحق، و اخماد الفتنة التی أججها روادها، و قد اختار الامام علی (ع) نجله الحسن (ع) لهذه المهمة، لشحذ همم أهل الکوفة، و حملهم علی دعم الموقف الاسلامی الأصیل، الذی یمثله الامام علی (ع)، فاستجاب الامام الحسن لطلب أبیه و غادر الی الکوفة بصحبة عمار بن یاسر، و هو یحمل کتاب أبیه الامام الی أبی‌موسی الأشعری عامله علی الکوفة، یبلغه فیه باستغنائه عن خدماته، بسبب تحریضه الناس علی القعود عن نصرة علی (ع)، و عدوله عن الحق المبین.

و ما أن بلغ الامام السبط الکوفة حتی انهالت علیه الجموع معلنة الولاء و النصرة، فألقی فیهم خطابا أیقظ من خلاله الهمم، و بعث النشاط، و حفز النفوس علی حمل رایة الجهاد.

و قد نجح (ع) فی استنفار الجماهیر لنصرة الحق، و الذود عن الرسالة، و دولتها الکریمة [۲۳] .

ب - انتهت معرکة الجمل فی البصرة، و سرعان ما تحرکت قوی أهل الشام بقیادة معاویة لتأخذ مواقعها فی صفین، و احیط الامام علی (ع) بنبأ تحرک الحزب الأموی، فأطلع جنده علی الأمر، و استشارهم فیه، فأظهروا الطاعة و الانقیاد لأمیرالمؤمنین (ع)، و فی الأثناء وقف الامام الحسن (ع) خطیبا بین الجماهیر، موقظا العزائم باعثا العزم و النشاط فی النفوس:

[ صفحه ۲۵]

«الحمـدلله لا ـ اله غیره، وحـده لا ـ شـریک له، و اثنی علیه بمـا هو أهله. ان ممـا عظم الله علیکم من حقه، و أسـبغ علیکم من نعمه مـا لا یحصـی ذکره، و لا یؤدی شکره، و لا یبلغه صفهٔ و لا قول، و نحن انما غضبنا لله و لکم، فانه من علینا بما هو أهله أن نشکر فیه آلاءه و بلاءه و نعماءه، قولا یصـعد الی الله فیه الرضا، و تنتشر فیه عارفهٔ الصدق، یصدق الله فیه قولنا، و نستوجب فیه المزید من ربنا، قولا یزید و لا یبیـد، فانه لم یجتمع قوم قط علی أمر واحـد الا اشـتد أمرهم، و اسـتحکمت عقدتهم، فاحتشدوا فی قتال عدوکم معاویهٔ و جنوده، فانه قد حضـر، و لا تخاذلوا، فان الخذلان یقطع نیاط القلب، و ان الاقدام علی الأسـنهٔ نجدهٔ و عصـمهٔ، لأنه لم یمتنع قوم قط الا رفع الله عنهم العلهٔ و کفاهم جوائح الذلهٔ و هداهم الی معالم الملهٔ» [۲۴].
و هکذا انصب بیان الامام السبط (ع) علی توثیق أواصر الوحدهٔ، و رص الصفوف، و جمع الکلمهٔ، لمواجهة الحزب الذی یقوده معاویهٔ و حفنهٔ من النفعیین.
ج - کـان الامـام أمیرالمؤمنین علی بن أبی‌طـالب (ع) قـد حـذر من التحکیم لأنه خدعـهٔ، و بعـد مهزلـهٔ التحکیم، التی انتهت بخـذلان أبی‌موسـی الأشـعری للامام علی (ع)، ساد الاضـطراب معسـکر الامام و تصدع أیما تصدع، و جعل کل فریق یتبرأ من الفریق الآخر، و یشـتم بعضـهم بعضا، فقرر الامام علی (ع) أن یجلی للقوم حقیقـهٔ الموقف، فی کون التحکیم فاسدا، فنأیه عن الحق و المنطق، و أسـند مهمهٔ ذلک للامام السبط أبی‌محمد الحسن (ع)، قائلا:

[ صفحه ۲۶]

«(قم، یا بنی! فقل فی هذین الرجلین: عبدالله بن قیس [۲۵]، و عمرو بن العاص)، فقام الامام السبط خطیبا لیجلی حقیقهٔ الموقف:
(أیها الناس! قـد أکثرتم فی هـذین الرجلین، و انما بعثا لیحکما بالکتاب علی الهدی، فحکما بالهوی علی الکتاب، و من کان هکذا لم یسم حکما ولکنه محکوم علیه، و قد أخطأ عبدالله بن قیس اذ جعلها لعبدالله بن عمر، فأخطأ فی ثلاث خصال: واحدهٔ أنه خالف أباه اذ لم یرضه لهـا، و لا ـ جعله فی أهـل الشوری، و اخری أنه لم یسـتأمره فی نفسه، و ثالثهـا: أنه لم یجتمع علیه المهاجرون و الأنصار الـذی یعقدون الامارهٔ و یحکمون بها علی الناس. و أما الحکومهٔ، فقد حکم النبی (ص) سعد ابن‌معاذ، فحکم بما یرضی الله به، و لا شک لو خالف لم یرضه رسول الله (ص))» [۲۶].
و هکـذا وضع الامام السـبط النقاط علی الحروف، و کشف عن زیف التحکیم، و أبان خطأ أبی‌موسـی الأشـعری الذی انتخبته الغوغاء من جیش الامام علی و فرضته علی الموقف دون رویهٔ و تدبر، و الرجل معروف بسوء طویلته.
لقد أوضح السـبط بعض أخطائه، و منها خلعه للامام علی و تسمیته عبدالله بن عمر بن الخطاب خلیفهٔ للمسلمین، و هو أمر ینطوی علی أخطاء ثلاثهٔ دون سائر الأخطاء التی خرج بها تحکیمه الهزیل:
أولها: ان عمر بن الخطاب حین عین الستهٔ للشوری عند اقتراب

[ صفحه ۲۷]

أجله لم یجعل ابنه عبدالله واحدا منهم لعلمه أنه لم یرفع الی مستوی خلافهٔ الناس و قیادتهم العامهٔ.
و ثانیها: ان البیعـهٔ کما کان سائـدا آنذاک، انما یعقدها المهاجرون و الأنصار و من بعدهم تکون بیعهٔ الامهٔ، فکیف جاز للأشـعری أن یعقد أمرا من وراء ظهورهم؟

و ثالثهـا: ان الأشـعری حین عینه فی تلـک الساعـة لم یکن لیسـتطلع رأیه فی ذلـک، و لم یعلم هـل أنه یواجه ما صـرح به (الأشـعری) بالرفض أم القبول، فالرجل لا علم له بالأمر ابتداء و لم یأخذ رأیه فی تلک المسألة التاریخیة.

ثم ان السـبط (ع) ضـرب للنـاس مثلاـ علی التحکیم الواقعی المرضـی عنـدالله، فـذکر تحکیم الرسول (ص) لسـعد بن معـاذ، فی قضـیة بنی‌قریظة بعد انتصار الرسول (ص)، حیث نطق بالحق، و بما أراده الله تعالی من قتل للمقاتلین منهم و سبی ذراریهم.

د - اشتراک السـبط (ع) الی جـانب ذلـک فی جمیع حروب والـده الامـام علی (ع) فی البصـرة، و النهروان، و صـفین، و کان له دوره الحاسم فیها، حیث خاض تلک المعارک، و أخمد تلک الفتن، متجردا عن کل دافع أو باعث، سوی الحرص علی منهج الاسلام.

هـذه بعض المواقف العملیـة التی نهض الامـام السـبط (ع) بهـا فی عهـد أبیه (ع)، حیث تمثل الحلقـة الاولی من دوره الرسالی فی دنیا المسلمین.

## ایام حکمه

بدأ الشوط الثانی من دور الامام (ع) فی دنیا الاسلام بعهد أبیه له بالامامة، فعلی أثر تعرضه للاعتداء الأثیم الذی ارتکبه ابن‌ملجم

[ صفحه ۲۸]

و آخرون، أوصی الامام الراحل (ع) الی ولده الحسن بقوله:

«یا بنی! انه أمرنی رسول الله (ص) أن أوصـی الیک و أدفع الیک کتبی و سلاحی، کما أوصی الی و دفع الی کتبه و سلاحه، و أمرنی أن آمرک اذا حضـرک الموت أن تدفعها الی أخیک الحسـین)، ثم أقبل علی ابنه الحسین فقال: (و أمرک رسول الله (ص) أن تدفعها الی ابنـک هـذا)، ثم أخـذ بیـد علی بن الحسـین و قـال له: (و أمرک رسول الله (ص) أن تـدفعها الی ابنک محمـد بن علی، فأقرئه من رسول الله و منی السلام)» [۲۷] .

ثم أشهد علی وصیته تلک الحسین و محمدا ابنه، و جمیع أولاده، و رؤساء شعیته و أقطابهم.

علی أن آخر أیام الامام علی (ع) قـد طفحت بالعدیـد من الوصایا التوجیهیة، من أجل اقامة الحق، و التزام جانبه، و کان أغلبها ینصـب علی أولاده، و یخص منهم الامام الحسن (ع) بالذات، تأکیدا لخلافته له و امامته بعده.

و بعـد رحیل الامام علی (ع) الی الرفیق الأعلی هبت الکوفـة الی المسـجد فزعـة مذهولـة لهول المصاب الألیم، فوقف السـبط (ع) بین تلک الکتل البشریة الهائلة، یوجه أول بیان له بعد رحیل القائد العظیم (ع):

«لقد قبض فی هذه اللیلة رجل لم یسبقه الأولون، و لم یدرکه

[ صفحه ۲۹]

الآـخرون، لقـد کان یجاهـد مع رسول الله (ص) فیقیه بنفسه، و کان رسول الله (ص) یوجهه برایته، فیکنفه جبرئیل عن یمینه و میکائیل عن یساره، فلا یرجع حتی یفتح الله علی یدیه، و لقد توفی فی هذه اللیلة التی عرج فیها عیسـی بن مریم (ع) و فیها قبض یوشع بن نون - وصی موسی(ع) -، و ما خلف صفراء و لا بیضاء الا سبعمائة درهم فضلت من عطائه» [۲۸] .

الی هنا توقف الامام الحسن عن الاسترسال بخطبته، حیث أرسل دموعه مدرارا، بعد أن تمثلت له صورة الراحل العظیم (ع) و أعماله و مواقفه الخالدة، و شارکه الحاضرون فی البکاء.

ثم استأنف بيانه قائلا:

«أيها الناس! من عرفنى فقد عرفنى، و من لم يعرفنى، فأنا الحسن ابن على، و أنا ابن‌النبى، و أنا ابن‌الوصـى، و أنا ابن‌البشـير النذير، و أنا ابن‌الداعى الى الله باذنه، و أنا ابن‌السـراج المنير، و أنا من اهل‌البيت الذى كان جبريل ينزل الينا، و يصعد من عندنا، و أنا من أهل‌البيت الـذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا، و أنـا من أهـل‌بيت افترض الله مودتهم على كـل مسـلم، فقـال تبـارك و تعـالى لنبيه (ص): «قـل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى و من يقترف حسـنة نزد له فيها حسـنا) [۲۹] ، فاقتراف الحسنة مودتنا أهل‌البيت» [۳۰] .

[ صفحه ۳۰]

و بهـذا عرض الامام السـبط (ع) مواصـفات القائد الراحل (ع) كما عرض مؤهلاته هو، و مكانته فى دنيا الاسـلام و المسـلمين، و كونه الأولى بقيادة سفينة المسلمين، الى حيث الحق الالهى، دون سواه من البشر.

و ما أن أنهى الامام خطابه، حتى نهض ابن‌عباس يحفز الناس على البيعة، و هكذا كان، فقد بويع الامام (ع).

و حيث تمت البيعة للحسن السـبط (ع) خليفة و أميرا للمؤمنين فى الكوفة، و فى أمصار اخرى فيما بعد، و تناقلت الأنباء أمر رحيل على (ع) الى ربه و انتقال الخلافة الى نجله السبط (ع).

شمت معاوية بوفاة على (ع) و احتفلت عاصمته، و عمها السرور!!

بيد أن معاوية قد هزه أمر بيعة الامام الحسن (ع)، فدعا مشتشاريه وقادة أتباعه، الى عقد مؤتمر طارئ فى بلاطه للتشاور حول الأحداث الجديدة، و لرسم سياسـته التى يواجه بها الامام الحسن (ع)، فقرر المؤتمرون بث الجواسـيس فى داخل المجتمع الاسلامى الذى يقوده الامام الحسن (ع) لبث الارهاب و اشاعة الدعايات ضد حكم أهل‌البيت (ع) لمصـلحة الفتنة فى الشام، فى الوقت الذى يمارس الحزب الأموى عملا واسعا لكسب الزعامات و الوجوه المؤثرة فى سير الأحداث فى العراق لصالح الحزب الأموى، و ذلك من خلال الرشاوى و الوعود المغرية و الهدايا و التهديد و الوعيد، و الى غير ذلك.

و قد بادر معاوية فورا الى وضع خطط المؤتمر موضع التنفيذ، فشـكل شـبكة تجسسـية، و عين للنهوض بمهامها رجلين من أمكر رجاله أحدهما «حميرى» أرسله للكوفة، و آخر «قينى» أرسله للبصرة [۳۱] .

[ صفحه ۳۱]

على أن خطط الامام السبط (ع) القاضية باحكام أجهزة الدولة و بنائها بناء راسخا، سرعان ما آتت اكلها بكشف الخطط الأموية [۳۲] .

و على أثر كشف نيات معاوية المناوئة لدولة أهل‌البيت (ع)، أرسل الامام الحسن السبط كتابا اليه يتوعده و يهدده بالحرب:

«أمـا بعـد، فانـك دسـست الى الرجـال، كأنـك تحب اللقاء، لا أشك فى ذلك، فتوقعه ان شاء الله، و بلغنى عنك أنك شـمت بما لم يشمت به ذوو الحجى، و انما مثلك فى ذلك كما قال الاول:

فأنا و من قد مات منا لكالذى

يروح فيمسى فى المبيت ليغتدى

فقل للذی یبقی خلاف الذی مضی

تجهر لاخری مثلها فکأن قد» [۳۳] .

و قد راوغ معاویة برسالة جوابیة ادعی فیها عدم شماتته بموت الامام علی (ع)، مما لسنا بصدد ذکره هنا.

و تبودلت الرسائل بین الامام السبط (ع) و معاویة، و کان أهمها کتاب السبط (ع) لمعاویة بوجوب التخلی عن انشقاقه و الانضواء تحت لوائه الشرعی، ثم تصاعد الموقف بعدها حتی کتب معاویة الی الامام السبط کتابا یطلب منه التنازل عن الحکم!! و الانضواء تحت حکمه علی أن تکون الخلافة له من بعده.

فتأمل الخداع و المساومات!!

غیر أن الامام أجابه بکتاب وجیز یحمل روح الاصرار و الحزم:

«أما بعد، فقد وصل الی کتابک تذکر فیه ما ذکرت، و ترکت جوابک

[ صفحه ۳۲]

خشیة البغی، و بالله أعوذ من ذلک، فاتبع الحق تعلم أنی من أهله، و علی اثم أن أقول فأکذب، و السلام» [۳۴] .

و انقطعت الرسائل بعد ذلک، و تفاقم الموقف، و أعلنت حالة الحرب بین الطرفین.

و کان معاویة هو البادئ باعلان الحرب من جانبه، فحرک جیوشه نحو العراق.

و رددت آفاق الدولة الاسلامیة أنباء التحرکات الأمویة باتجاه العراق، مما جعل الامام السبط (ع) یبادر الی اعلان الدفاع لمواجهة العدو الزاحف.

فقد أذاع الامام بیانا دعا فیه الامة الی حشد طاقاتها و التجهز للحرب:

«أما بعد، فان الله کتب الجهاد علی خلقه و سماه کرها، ثم قال لأهل الجهاد من المؤمنین: (اصبروا ان الله مع الصابرین)، فلستم أیها الناس نائلین ما تحبون الا ـ بالصبر علی ما تکرهون... اخرجوا رحمکم الله الی معسکرکم بالنخیلة حتی ننظر و تنظروا و نری و تروا» [۳۵] .

و مما یحز فی النفس أن الجموع التی استمعت الی بیان الامام السبط (ع) کانت قد غمرتها الاشاعات و الدعایات الأمویة، فبدلا من أن تهب للدفاع عن الحق الصراح، اصیبت بالذهول و لفها الارتباک، فواجهت امامها الحق ببرود تام، و لم تحظ دعوته للتجهز للحرب

[ صفحه ۳۳]

و الاستعداد له و تحمل مسؤولیات الجهاد بالقبول.

فقد برزت معالم ایثار العافیة و القناعة بالأمر الواقع جلیة علی سلوک بعض القوم، و أغرت أموال الحکم الأموی قوما آخرین.

و لقد اصیب الامام (ع) بخیبة أمل، حین تکشف له واقع الجماهیر التی یقودها، و التی کان یری فیها القاعدة التی یستند الیها فی درء الأخطار المحدقة بالرسالة الاسلامیة، من جراء نشاط الحزب الأموی المعادی.

و وسط تلک الکتل البشریة الهامدة، التی فقدت احساسها و حیویتها بمجرد هزة بسیطة؛ نتیجة لضعف الرصید الایمانی فی ترکیبها الروحی؛ و نتیجة لعدم ادراکها لمهماتها التأریخیة فی حفظ الرسالة الالهیة من تیار الفتنة المتصاعد؛ و نتیجة لعدم ادراکها لدور خط

الامامة الذی یقوده الامام السبط (ع) فی الحیاة الاسلامیة، و مدی ضرورة اطاعته و الذود عنه کممثل حقیقی للاسلام الذی تنزل به الوحی علی رسوله الکریم (ص)، وسط تلک الکتل المذهولة المهزومة، جلجل نداء النفر المخلصین للاسلام وقادة رکبه الحقیقیین من أهل‌البیت (ع)، فعبروا عن اخلاصهم الذی لا یعرف التراجع و صبوا لومهم علی تلک الجموع المتخاذلة، و تقحموا الموقف بجرأة و ثبات.

و کان فی طلیعة اولئک المتقین المخلصین: عدی بن حاتم الطائی، و قیس بن سعد بن عبادة الأنصاری، و معقل بن قیس الریاحی، و زیاد ابن صعصعة التیمی [۳۶] .

[ صفحه ۳۴]

فقد أنبوا الناس و لاموهم و حرضوهم علی النهوض بمسؤولیاتهم الرسالیة. و التفتوا فی ذات الوقت لامامهم السبط (ع) و شدوا علی یدیه، و عاهدوه علی المضی قدما فی نصر الحق و مواجهة الطغیان و الفتنة.

فأثنی الامام (ع) علی موقفهم الصادق، و خاطبهم بقوله:

«صدقتم رحمکم الله، مازلت أعرفکم بصدق النیة و الوفاء و القبول و المودة الصحیحة، فجزاکم الله خیرا» [۳۷] .

و قد خف المخلصون علی الفور، و عسکروا فی النخیلة [۳۸] ، کما أمرهم امامهم (ع)، و قد تبعهم الامام بعد ذلک بجیش روی بعضهم أن تعداده کان أربعة آلاف مقاتل، علی أن یلتحق به بقیة الناس.

و کان الامام یأمل أن یعود الناس الی نصرة الحق فیقبلوا علی الدفاع عن الاسلام.

بید أن استمرار تخاذلهم حمله علی العودة مجددا لعاصمته (الکوفة) لحث الناس علی اللحاق به.

و هکذا سار بجیش کبیر ولکنه ضعیف فی معنویاته یستبد به الخور و التشتت، حتی بلغ النخیلة، فنظم الجیش، و رسم الخطط لقادة الفرق، و ارتحل بعد ذلک الی دیر عبدالرحمان، و هناک قرر ارسال طلیعة عسکریة کمقدمة لجیشه، و اختار لقیادتها ابن‌عمه عبیدالله بن العباس، و قد جاء فی بیان التکلیف ما یلی:

[ صفحه ۳۵]

«یا ابن‌عم! انی باعث الیک اثنی عشر ألفا من فرسان العرب، و قراء المصر، الرجل منهم یزید الکتیبة، فسر بهم و ألن لهم جانبک، و ابسط لهم وجهک، و افرش لهم جناحک، و أدنهم من مجلسک، فانهم بقیة ثقات أمیرالمؤمنین، و سر بهم علی شط الفرات... ثم امض حتی تستقبل بهم جیش معاویة، فان أنت لقیته فاحبسه حتی آتیک، فانی علی أثرک وشیکا، ولیکن خبرک عندی کل یوم، و شاور هذین - یعنی قیس بن سعد و سعید بن قیس - و اذا لقیت معاویة فلا تقاتله حتی یقاتلک، فان فعل فقاتله، و ان اصبت فقیس بن سعد علی الناس، فان اصیب قیس بن سعد، فسعید بن قیس علی الناس» [۳۹] .

و اتخذت الطلیعة مواقعها فی (مسکن) علی نهر الدجیل فی العراق، فی وقت تحرک الامام السبط بجیشه فعسکر فی (مظلم ساباط) قرب المدائن.

و لم یمض بعض الوقت حتی طفت علی السطح کل العلل التی تفشت فی معسکر الامام علی شکل تمزق و خور و فتن و اضطراب و تآمر علی القیادة ذاتها، مما أرغم الامام علی توقیع وثیقة مع معاویة.

ان هذه الوثیقة خافیة علی کثیر من الباحثین، ممن تناولوا حیاة الامام السبط الحسن (ع)، خافیة فی ظروفها و ملابساتها، خافیة فی

أسبابها و دواعیها، و خافیۀ فی نتائجها.

و لهذا سنحاول فیما یلی أن نتناول هذه الوثیقۀ بالنقد و التحلیل لعلنا نصل الی حقائق الامور، فتتضح عبقریۀ الامام الحسن (ع) أکثر فأکثر.

[ صفحه ۳۶]

## مبررات الوثیقۀ و بنودها

### اشاره

منذ أن واکبنا الامام السبط فی سیرته العلمیۀ - سواء کانت فی عصر الامام أبیه أو فی عهد حکمه - و نحن نشهد شخصیته من العزۀ فی القمۀ، و من العزیمۀ و المضاء فی الذروۀ، و من سرعۀ التحرک لحسم المواقف ما یقل نظیرها.

لمسنا ذلک و عایشناه بوعینا، فی ضوء وثائق تاریخیۀ لا یرقی الیها الشک.

لمسنا ذلک فی اثارته لعزائم أهل الکوفۀ لنصرۀ الاسلام فی معرکۀ الجمل.

و رأیناه و هو یشحذ الهمم لصد معاویۀ فی صفین.

و شهدناه و هو یخاطب معسکر أبیه بعد التحکیم.

و جاء عهده، فوجدناه کما کان فی عهد أبیه یمتلئ عزما و مضاء و حنکۀ و تدبیرا، فقد بادر علی الفور فی احکام دولته، و ترسیخ دعائمها، و أصر علی مقارعۀ الباطل الأموی، و اخماد فتنۀ الشام من أجل ترسیخ و دعم دولۀ الاسلام.

و قد واجه کل محاولات معاویۀ التی سبقت الحرب، بنفس متعالیۀ سامقۀ، لا تعرف الا الحق، و لا تطأطئ للباطل رأسا طرفۀ عین.

بید أن الظروف الموضوعیۀ التی ألمت بالامام السبط (ع)، قد أحرجت موقفه بشکل یندر نظیره فی التاریخ.

[ صفحه ۳۷]

فالجیش الذی یقوده الامام الحسن (ع)، سادته البلبلۀ و دب فیه المرجفون و الأذناب، حتی کاد أن یسلم الامام (ع) لعدوه!! و الامۀ اتی یستند الیها و یخطط لمستقبلها و یقود مسیرتها، قد غیرت مسارها لمصلحۀ خصمه، من فرط الاشاعات و الاغراءات.

و هکذا تغیرت موازین القوی فی دولته ذاتها باتجاه خدمۀ المصالح الأمویۀ.

و هذه - فیما یلی - أهم الأحداث الألیمۀ التی ألمت بالامام السبط (ع) عبر مواجهته للزحف الأموی الغادر:

۱- خیانۀ قائده علی خط المواجهۀ - عبیدالله بن العباس - و التحاقه بمعاویۀ، و معه ثلثا الطلیعۀ التی کلفت بمواجهۀ العدو الزاحف، مما أثار موجۀ من البلبلۀ و الاضطراب فی معسکر الامام (ع) و هو فی أحرج ساعاته.

و قد جاءت خیانۀ عبیدالله بن العباس لقاء رشوۀ تلقاها من معاویۀ!!

۲- ان القوات العسکریۀ التی یقودها الامام السبط (ع) ذاته، کانت تتوزعها الشعارات و الأهواء و المصالح و الأفکار [۴۰].

ففیها جماعات زحفت من أجل الغنائم فحسب!!

و فیها الحاقدون - مجرد حقد علی البیت الأموی - ولکن نفوسهم تنطوی علی بغض امامۀ الحسن (ع) و أهل‌بیته کذلک!!

[ صفحه ۳۸]

و فی الجیش عدد کبیر من المتعاطفین مع الحزب الأموی فی الشام، طمعا بالوعود الملوح بها.

هـذا بالاضافـة الی سـریان روح السـأم من القتـال فی معسـکر الامام (ع)، سـیما و أن قطعاته المقاتلـة سـبق و أن خاضت حروب الامام الراحل (ع) الثلاث: الجمل و النهروان و صفین، و هی لما تندمل جراحاتها بعد.

و الی جانب هؤلاء و اولئک توجـد ثلـة من المخلصـین لأهل‌البیت (ع)، ولکن مسـتواها الکمی لا یتناسب و حجم الغوغاء المتزایـد، و التدابیر الکیدیة المناوئة.

۳- اغـداق معاویـة بالأـموال الوفیرة علی زعمـاء القبائـل و أصـحاب التـأثیر فی المجتمع العراقی ببـذل منقطع النظیر، فنقض عزائمهم و طابت نفوسهم و تخلوا عن عزمهم علی مسایرة الامام السبط (ع) فی مواجهة معاویة [۴۱] .

و قـد کان المال سـلاحا ذا حـدین، فالی جانب تأثیره الفعال فی قلب موازین القوی لمصـلحة معاویة، فانه بلغ فی نفوس العراقیین مبلغا یثیر الدهشـة، حین توالت کتبهم علی معاویـة تعلن له الولاء و الطاعـة، و تعاهـده علی تسـلیم الامام الحسن السـبط (ع) له أسـیرا عندما تحین ساعة الصفر و تضطرم نار الحرب!! [۴۲] .

و لذا أشار الامام (ع) ذاته:

«و الله لو قاتلت معاویة لأخذوا بعنقی حتی یدفعونی الیه سلما، و الله لئن اسالمه و أنا عزیز، أحب الی من أن یقتلنی و أنا أسیر، أو یمن

[ صفحه ۳۹]

علی فتکون سبة علی بنی‌هاشم» [۴۳] .

۴- اهتمام السبط بحقن دماء الامة و حفظ دماء المخلصین فیها علی وجه الخصوص.

و هذه بعض تصریحات الامام (ع) التی تکشف عن تلک النیة الطیبة:

«انی خشیت أن یجتث المسلمون عن وجه الأرض، فأردت أن یکون للدین داع» [۴۴] .

«ما أردت بمصالحتی الا أن أدفع عنکم القتل» [۴۵] .

۵- قوة العدو، و تمتع جیشه بروح انضـباطیة عالیة، بالنظر لتوفر عامل الطاعة، و اختفاء التخریب بین صـفوفه، خلافا لجیش العراق الذی استبد به الانشقاق من خلال الشعارات، و الأفکار و الأهواء، و المصالح المتضاربة، التی تمزق جیش الامام (ع) و تضعف من مقاومته.

۶- تمتع الحسن (ع) بروح ایمانیة من الطراز الأول - کما رأینا فی أبعاد شخصـیته - فهو المطهر من الرجس، بصریح القرآن الکریم، و هو أحد أرکان العترة المبارکة، بصریح قول رسول الله (ص) فیه، فکان ینأی عن المکر و الغدر.

فکانت هذه الروح المتعلقة بالله تعالی، و المسـتلهمة منه، و من شـرعه الکریم، أنی تسـیر، و الی أین تسـیر تحتم علی السـبط (ع) أن لا یتورط فی حرب تسیل بها الدماء، و تزهق فیها الأرواح، فضلا عن أن شروط

[ صفحه ۴۰]

النجاح فیها - بالمفهوم الاسـلامی - غیر متوافرة بحال، کما رأینا فی الوضع العام لأتباعه و جنـده، و هـذا مخالف لواقع معاویة الذی لا

یهمه أن تسیل الدماء، و تزهق النفوس، مادامت الغایة لدیه أن یظل حاکما علی المسلمین، تجبی له الأموال، و یتلذذ بالنعیم الدنیوی و السلطان الزائل، و قصر الخضراء.

۷- حین رأی الامام استقطاب معاویة للناس، أراد أن یکشف للناس حقیقة معاویة عن کثب، الأمر الذی سیتم، اذا انفرد معاویة بالحکم، و استأثر بادارة شؤون الامة، لتری الامة طبیعة هذا الحکم، و تکتشف البون الشاسع بینه و بین صورة التطبیق المثالیة، أیام أمیرالمؤمنین علی بن أبیطالب (ع)، و لیتحمل الذین أطاعوا معاویة و رفعوه علی الأعناق، مسؤولیة هذه المأساة التاریخیة التی خسرت فیها الامة قیادة أهل‌البیت (ع) و امامتهم الرائدة، لا فی فترة وجودهم المبارک بل استمرت الآثار السلبیة تتوالی علی الامة جیلا بعد جیل، حتی أصبح منهج الاسلام المقدر له أن یسود و أن یحکم، تراثا تاریخیا فی بطون الکتب!!

۸- محاولات الاغتیال الأثیمة التی تعرض لها الامام (ع)، فلقد تعرض الامام لمحاولات أثیمة لاغتیاله عد منها المورخون ثلاثا [۴۶] :

احداها: حین رماه شخص بسهم و هو یصلی فلم یفلح فی ایذائه.

ثانیها: حین طعنه رجل بخنجر أثناء الصلاة.

و ثالثها: و فیها کانت نجاته بأعجوبة، فقد هجمت علیه عصابة من الغوغاء، و انتهبوا فسطاطه، و أخذوا مصلاه من تحته، و فی تلک

[ صفحه ۴۱]

الأثناء هجم علیه الجراح بن سنان الأسدی و طعنه بمغوله [۴۷] - سیف دقیق - فی فخذه، و جرحه جرحا بالغا بلغ عظم الفخذ [۴۸] ، فاستسلم الامام للفراش بعد تلک المحاولة، و نزل عند عامله علی المدائن سعد ابن‌مسعود الثقفی للعلاج.

۹- سلاح الدعایة الواسعة الذی استخدمه معاویة لبلبلة ذهنیة المجتمع العراقی و تشویشه، فکان جواسیسه و أنصاره یثیرون الدعایات المغرضة، بین الحین و الآخر، و کانت الغوغاء تنفعل بها، و تتصرف وفقا للأغراض التی اثیرت من أجلها، فعلی سبیل المثال نذکر منها:

أ- اشاعتهم أن الحسن یکاتب معاویة علی الصلح.

ب - اشاعتهم أن قیس بن سعد قد استسلم لمعاویة.

ج - و کانت أقوی اشاعاتهم یوم جاء الوفد الأموی یطلب الصلح من الامام (ع)، و عندما رفض الامام مطالب معاویة، خرج الوفد المفاوض و أشاع فی الناس أن الحسن قد أجاب الی الصلح، فحقن الله به الدماء!! و کان لتلک الاشاعة دور فعال فی اثارة الغوغاء علی السبط (ع)، حیث هجموا علی فسطاطه، و اعتدوا علیه!!! مندیدن بالصلح المزعوم، مع تقاعسهم عن الدفاع و القتال!!

۱۰- رواج دعوة معاویة للصلح بین صفوف جیش الامام، قبل قبولها من قبل الامام الحسن، حیث وجدت تلک الدعوة هوی فی النفوس المهزومة فی معسکر الامام (ع)، فقد رحب بها أنصار معاویة ابتداء، و روجوا لها، ثم سرت فی نفوس أکثریة الجیش الذی یقوده

[ صفحه ۴۲]

الامام (ع)، مما جعل الامام یقبلها کأمر واقع.

۱۱- لقد وجد (ع) الامة، سواء من حوله أو حول معاویة، فی غفلة عن واقعها المنحرف، و فی سکوت مطبق عن احقاق الحق و ازهاق الباطل، فأراد الامام (ع) أن یکشف زیف دعاة الفتنة، و مدی تنکبهم عن الصراع المستقیم، و جحودهم للعهود و المواثیق، و تلهفهم

للسلطة و السیطرة، مهما کانت الوسیلة، و استهانتهم بمقدرات الامة، و مقررات الاسلام، لیکون ذلک کله تعریة لما آل الیه الحکم، و توطئة لثورة الامام أبی‌الشهداء الحسین بن علی (ع).

هذه أهم المسوغات و العوامل التی فرضت علی الامام الحسن (ع) أن یستجیب للوثیقة التی أملتها علیه الظروف. أرأیت لو أن حاکما أو قائدا فی التاریخ واجه بعض ما واجهه الامام (ع) أیسلک غیر هذا السبیل؟

فان المواجهة، بعد الذی رأیت تعد ضربا من اللا معقول، لا یقدم علیها انسان عادی، فکیف یمارسها رجل عظیم کالحسن بن علی (ع)؟

و لربما ذهب البعض الی القول أن الأجدر بالحسن (ع) أن یضحی من أجل حقه، ولکن الحسن لو قاتل لقتل و أهل‌بیته جمیعا، و لمارست السیاسة المنحرفة دورها فی اطفاء نور الاسلام الی الأبد، و لما وجد بعد ذلک من یفرق بین الحق و الباطل، و لما أدرکت الامة - کما أدرکت بعد حین -أی تسلط کان علیها، و أیة سیاسة عبودیة انقادت الیها.

ان حرص الامام علی الهدی و الحق، جعله یختار التوقیع علی الوثیقة لیمارس بعد ذلک دوره فی بیان الشریعة و أحکامها، و أبعادها لأمة محمد (ص)، فیما تبقی من حیاته، کما ستری فی المرحلة الثانیة.

و من المناسب هنا أن ندون الوثیقة التی أبرمها الامام الحسن (ع)

[ صفحه ۴۳]

مع معاویة، کما رواها ابن‌أعثم الکوفی، علما بأن هناک اختلاف فی النصوص و الصیغ [۴۹] .

## نص کتاب الصلح بین الامام الحسن و معاویة بن أبی سفیان

«هذا ما صالح علیه الحسن بن علی بن أبی‌طالب، معاویة بن أبی‌سفیان، صالحه علی:

۱- أن یعمل فیهم بکتاب الله و سنة نبیه محمد (ص) و سیرة الخلفاء الصالحین.

۲- لیس لمعاویة بن أبی‌سفیان أن یعهد لأحد من بعده عهدا، بل یکون الأمر من بعده شوری بین المسلمین [۵۰] .

۳- أن الناس آمنون حیث کانوا من أرض الله، فی شامهم و عراقهم و تهامهم و حجازهم.

۴- أن أصحاب علی و شیعته آمنون علی أنفسهم و أموالهم و نسائهم و أولادهم، و علی معاویة بن أبی‌سفیان بذلک عهد الله و میثاقه، و ما أخذ الله علی أحد من خلقه بالوفاء بما أعطی الله من نفسه.

۵- أنه لا یبغی للحسن بن علی و لا لأخیه الحسین و لا لأحد من أهل‌بیت النبی (ص) غائلة سرا و لا علانیة، و لا یخیف أحدا منهم فی افق من الآفاق.

[ صفحه ۴۴]

شهد علی ذلک عبدالله بن نوفل بن الحارث، و عمر بن أبی‌سلمة و فلان و فلان.

ثم رد الحسن بن علی هذا الکتاب الی معاویة مع رسل من قبله، لیشهدوا علیه بما فی هذا الکتاب» [۵۱] .

و بعد أن تم التوقیع علی الصلح، قدم معاویة الی الکوفة للاجتماع بالامام الحسن، حیث ارتقی معاویة المنبر، لیعلن متحدیا کل القیم و الأعراف الاسلامیة، أنه یسحق بقدمیه کل الشروط التی صالح الحسن علیها حیث خاطب الجموع المحتشدة فی مسجد الکوفة:

«و الله انی ما قاتلتکم لتصلوا، و لا لتصوموا، و لا لتحجوا، و لا لتزکوا، انکم لتفعلون ذلک، و انما قاتلتکم لأتأمر علیکم، و قد أعطانی الله ذلک، و أنتم له کارهون.

ألا و ان کل دم اصیب فی هذه الفتنة فهو مطلول، و کل شرط شرطته فتحت قدمی هاتین» [۵۲] .

أما أکثم الکوفی فیروی لنا أن معاویة خطب الناس و قال:

«الآن فقد جمع الله لنا کلمتنا و أعز دعوتنا، فکل شرط شرطته لکم فهو مردود، و کل وعد وعدته أحدا منکم فهو تحت قدمی».

[ صفحه ۴۵]

و تعتبر الوثیقة أقصی ما کان بامکان الامام الحسن أن یحققه للامة و لرسالتها، و لو کان هناک بدیل أفضل منها یستطیع أن یحقق فیه الخیر للامة لما توانی عن القیام به.

و لعل فی ردوده علی المعترضین علی توقیع الوثیقة خیر توضیح لأهمیة موقفه هذا فی دنیا المسلمین، قال (ع) لبشیر الهمدانی عندما لامه علی الصلح:

«لست مذلا للمؤمنین، ولکنی معزهم، ما أردت بمصالحتی الا أن أدفع عنکم القتل، عندما رأیت تباطؤ أصحابی و نکولهم عن القتال».

قال (ع) ذلک لبشیر هذا، لأنه کان أول المرتعدین من القتال.

و قال لمالک بن ضمرة عندما کلمه بشأن الوثیقة:

«انی خشیت أن یجتث المسلمون عن وجه الأرض، فأردت أن یکون للدین داع».

و قال مخاطبا أباسعید:

«یا أباسعید! علة مصالحتی لمعاویة، علة مصالحة رسول الله (ص) لبنی ضمرة و بنی أشجع و لأهل مکة حین انصرف من الحدیبیة» [۵۳] .

و لعل أهم من لاموا الامام الحسن علی توقیع وثیقة الصلح هو حجر بن عدی، فهو شخصیة معروفة بالایمان و الصلابة و العلم و الفقاهة، و کان وجها من أعیان صحابة رسول الله (ص) و صحابة علی و ابنه الحسن، حیث خاطب الامام - بعد أن سمع کلام معاویة علی

[ صفحه ۴۶]

المنبر و هو یتنصل من کل الشروط التی وقعها مع الامام الحسن -:

«أما و الله، لقد وددت أنک مت فی ذلک، و متنا معک، ثم لم نر هذا الیوم، فانا رجعنا راغمین بما کرهنا، و رجعوا مسرورین بما أحبوا».

الا أن الامام أرسل الیه بعد انصرافه الی بیته، ثم قال له:

«انی قد سمعت کلامک فی مجلس معاویة، و لیس کل انسان یحب ما تحب و لا رأیه کرأیک، و انی لم أفعل ما فعلت الا ابقاء علیکم» [۵۴] .

و لأهمیة تلک الوثیقة و آثارها الایجابیة المرجوة لمصلحة الاسلام و المسلمین، أشار الامام محمد الباقر (ع) الیها بقوله:

«و الله، للذی صنعه الحسن بن علی (ع) کان خیرا لهذه الأمة مما طلعت علیه الشمس» [۵۵] .

[ صفحه ۴۷]

## فترة ما بعد الوثيقة

بعـد توقيع الوثيقـة، بقى الامام السبط (ع) فى الكوفـة أياما قليلة، و الألم يعتصـر قلبه للذى كان، ثم تهيأ للسـفر الى مدينة جده الأعظم (ص).

و عندما تحرك موكبه الشريف، خرجت الكوفة بجميع من فيها، و هم يندبون حظهم العاثر، و الأسـى يعلو نفوسهم، و هم بين باك و آسف على ما كان!! كيف لا، و هم يرون الذلـة بعد رحيل الحسن (ع) و آل البيت (ع) قد خيمت على مدينتهم، و الاستكانة قد علت نفوسهم، و تحكمت طغمة الفتنة فيهم.

فها هو معاوية ينقل الخلافة و القيادة العامة من الكوفة الى دمشق، و ها هى القطعات العسكرية الأموية تدخل الكوفة، و تشدد قبضـتها عليها، و تثير الهلع فى النفوس، و تفرض ارهابا منقطع النظير.

من يداهن و ينافق يجزل له العطاء.

و من يعارض يقتل.

سارت قافلة الامام (ع) تطوى البيداء و الألم يحز فى نفسه، و هو يفارق عاصـمته، و ربوع ذكرياته المجيدة، و أصـفياءه و شـيعته الذين نصـروه بكـل مـا أوتوا من تصـميم و ارادة، حتى اسـقط مـا فى أيـديهم، و تمت محاصـرتهم و مطاردتهم بكل وسـيلة و بكل أسـلوب رخيص، و بدأت الطغمة الأموية البطش بهم.

حتى اذا اقتربت قافلته من المدينة المنورة، هب أهلها لاستقبال

[ صفحه ۴۸]

الامام و أهل‌بيته (ع)، و البشر يعلو وجوههم، كيف لا وقد حلت البركة بينهم و أقبل الخير كل الخير الى ديارهم.

و ما أن استقرت الدار بأبى‌محمد (ع) و أهل‌بيته، حتى مارس مسؤولياته الرسالية بنمط جديد.

فاذا كان بالأمس حاكما، يدير شؤون الامة و يخطط لمستقبلها من خلال منصب الامامة السياسية، و يقود السفينة الى شاطئ السعادة و الخير و الهدى، فانه بعد الوثيقة قد اختط بها دربا جديدا، حيث أنشأ مدرسة و قيادة فكرية كبرى، لتكون محطة اشـعاع للهدى و الفكر الاسلامى، تهتدى الامة من خلالها الى صراط الله المستقيم و رسالته الخاتمة.

و لقـد كان لتلك المدرسـة دور فعال فى بلورة الذهنية العامة، و تسديد اتجاهاتها و انقاذها من موجة الانحراف التى تساندها الجهات الرسمية، التى يقودها معاوية بن أبى‌سفيان.

و قد آتت مدرسة الامام السبط (ع) اكلها ضـعفين، حين تخرج فى أروقتها جهابذة العلماء و الرواة، أمثال الحسن المثنى و المسيب بن نجبة و سويد بن غفلة و الشعبى و الأصبغ بن نباتة و أبويحيى النخعى و اسحاق ابن‌يسار، و غيرهم.

و اذا كان الامام (ع) قد حقق للرسالة الاسـلامية نصـرا رائعا بهذا الصـنيع، فانه أسدى للامة و للرسالة فى الوقت ذاته فضـلا جليلا آخر، فقـد كـان يـدعو النـاس للاسـتقامة فى الخلق و الـدين، و سـلوك سبيـل الرسول (ص) و أهل‌بيته (ع)، و العمل بكل ما من شأنه اشاعة المعروف فى المجتمع و الغاء أى وجود للمنكر.

[ صفحه ۴۹]

هـذا الی جانب اهتماماته الاجتماعیة، من اهتمام بالفقراء و المساکین و ذوی الحاجة، و تفقد ذوی المسکنة، مما أشرنا الی بعضه عند الحدیث عن بعض جوانب سیرته.

و اذا تجاوزنا دوره الفکری و الثقافی، فمن الطبیعی أن نلتقی بالامام (ع) و هو یخطط لمستقبل الرسالة علی المستوی الاجتماعی و السیاسی.

فالحسن (ع) من خلال اضطلاعه بالعمل الثقافی و الاجتماعی نهج نهجا فذا لصالح الرسالة الالهیة و الامة، حیث أوجد تیارا اسلامیا واعیا لدوره الرسالی فی الحیاة.

فصار واضحا للامة أن الامامة الشرعیة هی حق لأهل‌البیت (ع)، و الحسن (ع)، طلیعتهم، و أن معاویة و أضرابه لا یصلحون للحکم قط، و أن طاعتهم لا تتفق و الخط الاسلامی الأصیل.

و قد صار بمقدور الامام الحسن (ع) و رجال الفکر الاسلامی الذین تخرجوا فی مدرسته، أن یوجدوا امة واعیة سیاسیا و معارضة للحکم الأموی، فکرا و أسلوبا و مسارا، و أن تبقی هذه الامة تنافح و تکافح عن الحق الاسلامی عبر الأجیال.

علی أن أجهزة الحکم الأموی لم یکن خافیا علیها ذلک النشاط الاسلامی الفتی، فکانت تحسب حسابه و تدرک نتائجه.

و من أجل ذلک عقد أقطاب السیاسة المنحرفة اجتماعا لهم للتداول فی ذلک الشأن، و هم بالاضافة الی معاویة، عمرو بن العاص و الولید ابن‌عقبة بن أبی‌معیط و عتبة بن أبی‌سفیان و المغیرة بن شعبة.

و مما جاء فی حدیثهم لمعاویة:

«ان الحسن قد أحیا أباه و ذکره، قال فصدق، و أمر فاطیع، و خفقت

[ صفحه ۵۰]

له النعال، و أن ذلک لرافعه الی ما هو أعظم منه، و لا یزال یبلغنا عنه ما یسیء الینا» [۵۶] .

و هذا الحدیث علی و جازته یعتبر أخطر تقریر یقدمه أقطاب البیت الأموی وقادته الی زعیمهم معاویة، حول نشاط الامام السبط (ع)، فقولهم: «خفقت النعال خلفه»، هو تعبیر دقیق یدل علی أن الحسن (ع) قد أعد امة من الناس یسیرون خلفه و یجتمعون به، و یخطط لهم ویثقفهم و یوضح لهم معالم الطریق و طبیعة المواقف، و حقیقة الاسلام و قواعد حکمه العادل.

و لقد نمت حرکة الامام السبط (ع)، حتی بلغ به الحال أن یغادر الی دمشق، عاصمة الحکم الأموی، و یناقش معاویة و یبین له شطحات الحکم و ألاعیبه، و اسفاف القائمین علیه، و نأیهم عن الخط الاسلامی الأصیل، بشکل أدت فیه مناظراته [۵۷] هناک الی کسب المؤیدین و الأنصار الی أهل‌البیت (ع).

و کان أهم رکائز تلک السیاسة المعادیة للامام و أتباعه:

أولا: اعتماد معاویة علی عناصر أثبتت التجربة عدم التزامها بالقیم و الأحکام الاسلامیة فی تحقیق مخططاتها، بحیث کانت تلک العناصر لا تنظر فی تصرفاتها الا لما یحقق مصالحها و أهواءها و یحفظ موقعها عند معاویة، الذی کان یغدق علیهم الأموال و الضیاع و الرشاوی،

[ صفحه ۵۱]

و علی رأس اولئک المغیرة بن شعبة و سمرة بن جندب و زیاد بن أبیه [۵۸] ، و هو الذی خطب الخطبة البتراء - خطبة لم یفتتحها بالبسملة - عندما و لا معاویة علی العراق، فقال مخاطبا الناس:

«و ایم الله ان لی فیکم لصرعی کثیرة، فلیحذر کل أمرئ منکم أن یکون من صرعای، و ایم الله لآخذن البریء بالسقیم، و المطیع بالعاصی، و المقبل بالمدبر، حتی تستقیم لی قناتکم، و حتی یقول القائل: انج سعد فقد قتل سعید. فقام الیه مرداس بن ادیة فقال: قال تعالی: (و لا تزر وازرة وزر أخری) و أنت تزعم أنک تأخذ البریء بالسقیم و المطیع بالعاصی و المقبل بالمدبر؟

فقال له زیاد: اسکت، فوالله ما أجد الی ما أرید سبیلا، الا أن أخوض الیه الباطل خوضا» [۵۹] .

و قد استغل معاویة نقطة الضعف و العقدة النفسیة تلک فی زیاد، الذی کان یعرف ب «ابن أبیه» لأنه لا یعرف من کان أبوه، فألحقه به باعتباره أخاه، بعد أن شهد بعض الشهود بأن أباسفیان قد زنی بأمه سمیة، و ارضاء لسیده معاویة فقد: «جعل زیاد یتتبع شیعة علی بن أبی

[ صفحه ۵۲]

طالب، فیقتلهم تحت کل حجر و مدر، حتی قتل منهم خلقا کثیرا، و جعل یقطع أیدیهم و أرجلهم، و یسمل أعینهم، و جعل أیضا یغری بهم معاویة» [۶۰] .

ثانیا: مطاردة القیادات المؤمنة فی الأقطار الاسلامیة و قتل الکثیرین منهم و تشریدهم لأنهم کانوا من أشیاع علی بن أبی‌طالب (ع) و أتباعه، و کانت هذه الموالاة کافیة فی نظر معاویة بن أبی‌سفیان لقتل کل من یتهم بها، فقد کتب الی ابن اخته المعروف بان ام الحکم أن یقتل عمرو بن الحمق الخزاعی و هو من أصحاب رسول الله، فقتله و قطع رأسه، و طافوا برأسه، و هو أول رأس طیف به فی الاسلام.

کما ضیق علی شیعة الامام علی، و منعهم من الجلوس الی بعضهم، و تجسس علیهم و لا- حق اجتماعاتهم، کما صنع عندما طوق اجتماعا لحجر بن عدی ملیئا بأناس کثیرین، و ألقی بمن القی علیه القبض منهم فی السجون [۶۱] .

«و صلب زیاد بن أبیه مسلم بن زیمر و عبدالله بن نجی الحضرمیین علی أبوابهما أیاما بالکوفة؛ بسبب ولائهما لعلی بن أبی‌طالب تنفیذا لقرار معاویة، و قد عدهما الحسین بن علی (رضی الله عنهما) علی معاویة فی کتابه الیه: (ألست صاحب حجر و الحضرمیین اللذین کتب الیک ابن‌سمیة أنهما علی دین علی و رأیه، فکتبت الیه: من کان علی دین علی و رأیه فاقتله و مثل به، فقتلهما و مثل بأمرک بهما؟ و دین علی و ابن‌عم

[ صفحه ۵۳]

علی الذی کان یضرب علیه أبوک، أجلسک مجلسک الذی أنت فیه)» [۶۲] .

و أخیرا وقع الصدام المباشر وجها لوجه بین حجر بن عدی و زیاد ابن أبیه فقد: «کان زیاد بن أبی‌سفیان یوم جمعة یخطب، فأطال الخطبة و أخر الصلاة، فلما خشی حجر فوت الصلاة، أخذ کفا من حصی ورمی به زیادا، و قام الی الصلاة و قام الناس معه، فنزل زیاد و صلی بالناس، و کتب الی معاویة یخبره، فکتب الیه معاویة: أن ابعث به الی، فشده فی الحدید و حمله الی معاویة» [۶۳] . حیث قتله

مع عشرة آخرین، و قد سجل لنا التاریخ صورة بشعة من صور القتل و الارهاب لأتباع علی و أنصاره:

«فقد احضر عبدالرحمان بن حسان العنزی الی معاویة، فسأله: یا أخا ربیعة! ما تقول فی علی؟ قال، دعنی و لا تسألنی فهو خیر لک، قال معاویـة: لاـ أدعـک، فقـال الرجل: أشـهد أنه کان من الـذاکرین لله تعالی کثیرا، و من الآمرین بالحق، و القائمین بالقسط و العافین عن النـاس، قـال: فما فولک فی عثمان؟ قال: هو أول من فتـح أبواب الظلم، و أغلق أبواب الحق، قال معاویـة: قتلت نفسک، قال: بل ایاک قتلت، و لا ربیعة بالوادی – یعنی لیشفعوا فیه – فرده معاویة الی زیاد، و أمره

[ صفحه ۵۴]

أن یقتله شر قتلة، فدفنه حیا» [۶۴] .

و قد روی أن حجرا بن عدی قال لمن حضره من أهله عندما قدمه الجلاد للذبح:

«لا تنزعوا عنی حدیدا، و لا تغسلوا عنی دما، فانی ملاق معاویة علی الجادة» [۶۵] .

لقد کانت تلک الکلمة المؤمنة الشـجاعة کلمة خالدة عبرت عن تفکیر من یؤمن بالله و الیوم الآخر، یرید أن یلقی الله بقیوده التی قیده بها معاویـة لا لـذنب اقترفه سوی أنه یـدین بدین علی بن أبی‌طالب، دین الاسـلام، و أن یظل موشـحا بدمه شـهیدا علی من قتلوه و هو یحمل دعوة التصحیح و الوقوف بوجه الانحراف.

ثالثـا: التضـییق علی عموم شـیعة علی بالقتل و الکبت و الترویع و التشـرید و قطع الأرزاق و الارهاب و هـدم الـدور و المساکن و نهب أموالها و اعطائها غنائم لعملاء السلطة.

رابعا: الاستعانة ببعض الوعاظ المحترفین الموالین للسلطة لتشویه سیرة أهل‌البیت و الامام علی (ع) علی الخصوص و شتمه علی المنابر، الی جانب تلفیق الأحادیث التی تمدح معاویة و حزبه.

قال عبدالله بن الامام أحمد بن حنبل:

[ صفحه ۵۵]

«سألت أبی فقلت: ما تقول فی علی و معاویـة؟ فأطرق ثم قال: (أیش أقول فیهما؟ ان علیا (ع) کان کثیر الأعـداء، ففتش أعداؤه له عیبا فلم یجدوا، فجاؤوا الی رجل قد حاربه، فأطروه کیادا منهم له» [۶۶] .

و لیس هذا و حسب بل و وضعت أحادیث فی فضائل زیاد بن أبیه، حتی قال یونس بن حبیب النحوی المتوفی عام (۱۸۳) ه:

«یزعم آل‌زیاد أنه خطب الی عمر ابن‌سـنة تسع عشرة – أی خطب ابنة عمر لیتزوجها – و أنه ولد فی الهجرة، ولو قدروا أن یقولوا تکلم فی المهد، لقالوا» [۶۷] .

خامسـا: بـذل الأـموال بلاـ حسـاب، للزعمـاء و القیـادات القبیلیـة، التی یخشـی من تحرکهـا، فعلی سبیل المثال نـذکر: مالک بن هبیرة السـکونی، الذی هاله ما نزل بحجر بن عدی و أصحابه فراح یخطط لاعلان التمرد المسلح علی الحکم الأموی، فما کان من معاویة الا و نقض همته، بمائة ألف درهم!! بعثها الیه، فطابت نفسه و تخلی عما عزم علیه [۶۸] . و هکذا سواه، کما قال أحد الشعراء:

فلسان ینوشکم

بالدنانیر یقطع

و ضمیر یهزکم
بالکراسی یزعزع

سادسا: و کان آخر بنود تلک السیاسة الجائرة اغتیال الامام

[ صفحه ۵۶]

الحسن (ع) بالسم، حیث دسه معاویة الیه من خلال زوجة الامام «جعدة بنت الأشعث» [۶۹] .

و هکذا رحل الامام السبط (ع) الی ربه و هو فی میدان من میادین الجهاد، من أجل الرسالة و الدعوة الاسلامیة، التی قادها جده الرسول الأعظم (ص).

و کانت شهادته (ع) فی السابع من صفر - أو فی الخامس و العشرین من ربیع الأول - سنة خمسین للهجرة کما جاء فی بعض الروایات.

و کان قد أوصی (ص) أن یدفن الی جوار جده رسول الله (ص)، الا أن بنی‌امیة و والی المدینة منعوا من ذلک!! [۷۰] .

فاضطر أهل‌البیت (ع)، أن یدفنوه فی البقیع، الی جنب امه فاطمة الزهراء (ع).

فسلام علیک یا أبامحمد الحسن بن علی، مظلوما، حیا، و میتا.

و الحمدلله رب العالمین.

## پاورقی

[۱] الطبری /ذخائر العقبی / ط القاهرة / ص ۱۲۰.

[۲] المصدر السابق.

[۳] الخلوق: نوع من الطیب.

[۴] أخرج الحدیث کل من مسلم فی صحیحه، و الترمذی فی صحیحه، و النسائی فی الخصائص، و الطبری فی تفسیره، و غیرهم، کما أورده صحیح مسلم، مجلد ۴ رق الحدیث ۲۴۲۴ عن طریق عائشة آخر مشابه، و للتفاصیل یراجع فضائل الخمسة فی الصحاح الستة للفیروزآبادی.

[۵] الطبری / ذخائر العقبی / ص ۲۵.

[۶] المصدر السابق / ص ۲۶.

[۷] اخترنا هذه الأحادیث الصحیحة من الفصول المهمة / لابن‌الصباغ المالکی، و اعلام الوری / للطبرسی، و أهل‌البیت / للاستاذ توفیق أبوعلم، و المجالس السنیة / للسید محسن الأمین العاملی، و قد وردت فی کثیر من الکتب سوی ما ذکرنا.

[۸] نقلا عن المجالس السنیة / السید محسن الأمین / ج ۲ / ص ۳۴۵.

[۹] للاستزادة یراجع کشف الغمة للأربلی، و مناقب آل أبی‌طالب لابن‌شهرآشوب، و المجالس السنیة، و أهل‌البیت لتوفیق أبوعلم، و تذکرة الخواص لسبط ابن‌الجوزی و غیرها.

[۱۰] الحرانی. تحف العقول عن آل الرسول / ط ۲ / ص ۲۳۱.

[۱۱] الحرانی / تحف العقول / ص ۲۲۵.

اصطناع العشیرة: الاحسان. الجریرة: الذنب. النجدة: الشجاعة. الغرم: ما یلزم أداؤه. الکنف: الجانب و الناحیة. تعهد الصنیعة: اصلاحها و انماؤها. المحل: الشدة. الندی: الجود و الفضل و الخیر. الخنی: الفحش فی الکلام. الحفاظ: الذب عن المحارم و المنع لها و المحافظة علی العهد و الوفاء و التمسک بالود. المواقفة: المحاربة. المنعة: الغزو و القوة. الفرق: الخوف و الفزع. المصدوقة: الصدق. المناواة: المعاداة. السناء: الرفعة. الأناة: الوقار و الحلم. العی: العجز فی الکلام. السفاه: مصدر سفه. العرس: حلیلة الرجل و رحلها.

[۱۲] ابن‌شهرآشوب / مناقب آل أبی‌طالب.

[۱۳] باقر شریف القرشی / حیاة الامام الحسن بن علی (ع) / ط ۳ / ج ۱ / ص ۳۵۱، نقلا عن تاریخ الیعقوبی.

[۱۴] المصدر السابق / ص ۳۴۰ و ما بعدها.

[۱۵] المصدر السابق / ص ۳۱۳، نقلا عن أعیان الشیعة.

[۱۶] المصدر السابق، نقلا عن نهایة الارب.

[۱۷] المصدر السابق / ص ۳۱۴، نقلا عن تاریخ الخلفاء.

[۱۸] المصدر السابق، نقلا عن مقتل الحسین.

[۱۹] المجلسی / بحارالأنوار / ج ۴۳ / ص ۳۴۴، نقلا عن المناقب.

[۲۰] القرشی / حیاة الامام الحسن (ع) / ج ۱ / ص ۳۱۷، نقلا عن نورالأبصار.

[۲۱] المجلسی / بحارالأنوار / ج ۴۳ / ص ۳۴۱، نقلا عن المناقب.

[۲۲] للاستزادة یمکن مراجعة أهل‌البیت لتوفیق أبوعلم و غیره من کتب السیرة.

[۲۳] یراجع حیاة الامام الحسن (ع) للقرشی / ج ۱ / ص ۴۳۳.

[۲۴] القرشی / حیاة الامام الحسن (ع) / ج ۱ / ص ۴۹۰، نقلا عن الخزانة. الجوائح: جمع جائحة، و هی الدواهی و الشدائد.

[۲۵] عبدالله بن قیس: هو أبوموسی الأشعری.

[۲۶] القرشی / حیاة الامام الحسن (ع) / ج ۱ / ص ۵۳۰، نقلا عن الامامة و السیاسة.

[۲۷] الطبرسی / اعلام الوری بأعلام الهدی / ط ۱۹۷۹ م / دار المعرفة (لبنان) / ص ۳۰۷، نقلا عن الکافی. القرشی / حیاة الامام الحسن (ع) / ج ۱ / ص ۵۶۷، نقلا عن الکافی. الأربلی / کشف الغمة / ط ۱۹۸۱ م / دارالکتاب الاسلامی (لبنان) / ج ۲ / ص ۱۵۸، نقلا عن الکافی. المجلسی / بحارالأنوار / ج ۴۲ / ص ۲۵۰، نقلا عن من لا یحضره الفقیه، و غیرها من کتب السیرة و الحدیث.

[۲۸] الطبرسی / اعلام الوری / ص ۲۰۸. القرشی / حیاة الامام الحسن (ع) / ج ۲ / ص ۳۱، نقلا عن الفتوح، باختلاف یسیر فی بعض الألفاظ.

[۲۹] الشوری / ۲۳.

[۳۰] القرشی / حیاة الامام الحسن (ع) / ج ۲ / ص ۳۲.

[۳۱] ابن‌الصباغ المالکی / الفصول المهمة / ط النجف / ص ۱۶۱.

[۳۲] محمد جواد فضل الله / صلح الامام الحسن / ط قم / ص ۷۷.

[۳۳] توفیق أبوعلم / أهل‌البیت.

[۳۴] ابن أبی‌الحدید / شرح نهج‌البلاغة/ ط ۱۹۶۷ / ۲ م / دار احیاء الکتب العربیة / ج ۱۶ / ص ۳۷.

[۳۵] ابن أبی‌الحدید / شرح نهج‌البلاغة/ ج ۱۶ / ص ۳۸.

[۳۶] المصدر السابق / ص ۳۹.

[۳۷] المصدر السابق.

[۳۸] النخیلة: موضع قریب من الکوفة باتجاه الشام.

[۳۹] ابن أبی‌الحدید / شرح نهج‌البلاغة / ج ۱۶ / ص ۴۰.

[۴۰] ابن‌الصباغ المالکی / الفصول المهمة / ص ۱۶۱. المفید / الارشاد / ط قم / ص ۱۸۹.

[۴۱] فضل الله / صلح الامام الحسن (ع) / ص ۹۱.

[۴۲] المفید / الارشاد / ص ۱۹۰.

[۴۳] توفیق أبوعلم / أهل‌البیت / ص ۳۳۵.

[۴۴] القرشی / حیاة الامام الحسن (ع) / ج ۲ / ص ۲۷۷.

[۴۵] المصدر السابق / ص ۲۷۸.

[۴۶] المصدر السابق / ص ۱۰۶.

[۴۷] یذکر ابن أبی‌الحدید فی شرحه لنهج‌البلاغة أنه: (معول) و لیس (مغول)، راجع ج ۱۶ / ص ۴۱.

[۴۸] المفید / الارشاد / ص ۱۹۰.

[۴۹] راجع أیضا للمزید: ص ۶۰ من هذا الکتاب.

[۵۰] و ذکر ابن‌عنبة هذا الشرط بصیغة اخری ذکرناها لا حقا (ص ۶۰)، و هی: علی أن تکون الخلافة له (للحسن) ولایـة الأمر بعده، فان حدث به حدث فللحسین. عمدة الطالب فی أنساب آل أبی‌طالب / ص ۶۷ / ط ۲.

[۵۱] أحمد بن أعثم الکوفی / الفتوح / ط حیدر آباد / ۱۹۷۱ م / ج ۴ / ص ۱۹۵.

[۵۲] علق المحدث المشهور أبواسحاق السبیعی - و کان ممن حضر خطبة معاویة - علی ذلک بقوله: (کان معاویة و الله غدارا). أنظر فتوح أعثم / ج ۴ / ص ۱۶۱. و حیاة الامام الحسن (ع) للقرشی / ج ۲ / ص ۲۶۲، نقلا عن شرح نهج‌البلاغة لابن أبی‌الحدید و تاریخ الیعقوبی.

[۵۳] اعتمدنا فی نقل تصریحات الامام علی «حیاة الامام الحسن» للقرشی / ج ۲ / ص ۲۷۷.

[۵۴] أعثم الکوفی / الفتوح / ج ۴ / ص ۱۶۱ و ۱۶۶.

[۵۵] الکلینی / الکافی / ط ۱۳۸۹ / ۲ ه، دار الکتب الاسلامیة (ایران) / ج ۸ / ص ۳۳۰.

[۵۶] توفیق أبوعلم / أهل‌البیت / ص ۳۴۳، نقلا عن شرح نهج‌البلاغه لابن أبی‌الحدید.

[۵۷] یراجع کتاب حیاة الحسن (ع) للقرشی / ج ۲ / ص ۳۰۵ و ما بعدها، للاطلاع علی تلک المناظرات.

[۵۸] من المؤکد تاریخیا أن زیادا لم یعرف له أب، فامة سمیة کانت من البغایا فی عصر الجاهلیة، و حین تولی معاویة السلطة قرب زیادا و ادعی أن أباسفیان قد وقع علی سمیة فی الجاهلیة، فألحقه بأبی‌سفیان، لذلک سمی (زیاد ابن أبیه) لأنه من أبناء البغایا فی الجاهلیة. راجع العقد الفرید لابن عبد ربه الأندلسی / ط القاهرة / ۱۹۴۸ م / ج ۵ / ص ۲۰۳.

[۵۹] ابن‌قتیبة الدینوری / عیون الأخبار / ط القاهرة / ۱۹۶۳ م / ج ۲ / ص ۲۴۲.

[۶۰] أعلم الکوفی / الفتوح / ج ۴ / ص ۲۰۳.

[۶۱] الطبری / تاریخ الطبری / ط ۱۹۳۹ م / مطبعة الاستقامة (القاهرة) / ج ۴ / ص ۱۹۰. ابن‌الأثیر / الکامل فی التاریخ / ط ۱۹۶۵ م / دار صادر (بیروت) / ج ۳ / ص ۴۷۵.

[۶۲] محمد بن حبیب / المحبر / ط حیدر آباد / ۱۹۴۲ م / ص ۴۷۹.

[۶۳] الأشعری المالقی (المتوفی عام ۷۴۱ ه) / التمهید و البیان فی مقتل الشهید عثمان / مطبعة سمیا (بیروت) / ۱۹۶۴ م / ص ۲۲۸، و

یستخدم المؤلف اسم زیاد ابن أبی‌سفیان لاثبات نسبة زیاد الی معاویة، کما علق المؤلف علی مقتل حجر بقوله:
«و کان قتله سیاسة لافتئاته علی الامام، و یجوز للامام قتل بعض رعیته لصلاح الباقی»!!!

[۶۴] أوردها السید مرتضی العسکری فی کتابه «أحادیث ام المؤمنین عائشة» / ج ۱ / ص ۲۵۹، ملخصة عن الطبری / ج ۶ / ص ۱۶۰ – ۱۵۵ حوادث سنة ۵۱ ه. و ابن‌الأثیر / ج ۳ / ص ۴۸۶.

[۶۵] العلامة العسکری / أحادیث ام المؤمنین عائشة / ج ۱ / ص ۲۶۰، نقلا عن الاستیعاب و أسد الغابة.

[۶۶] ابن‌الجوزی / کتاب الموضوعات / ج ۲ / ص ۲۴. ثم نقل المؤلف فی نفس الصفحة، عن اسحاق بن ابراهیم الحنظلی، قوله «لا یصح عن النبی (ص) فی فضل معاویة شیء».

[۶۷] البخاری / التاریخ الصغیر / ج ۱ / ص ۱۱۱.

[۶۸] ابن‌الأثیر / الکامل فی التاریخ / ج ۳ / ص ۴۸۶.

[۶۹] اغتیال الامام الحسن (ع) بدس السم الیه من قبل معاویة، ذکره أبوالفرج الاصفهانی فی مقاتل الطالبیین / ص ۳۱، و کذلک ابن عبدالبر فی الاستیعاب، و المدائنی أیضا.

[۷۰] قال ابن أبی‌الحدید: «قال أبوالفرج: دفن الحسن (ع) فی قبر فاطمة بنت رسول الله (ص) فی البقیع و قد کان أوصی أن یدفن مع النبی (ص)، فمنع مروان ابن‌الحکم من ذلک، و رکبت بنوامیة فی السلاح، و جعل مروان یقول: یا رب! هیجا هی خیر من دعة». راجع شرح نهج‌البلاغة / ج ۱۶ / ص ۵۰.

## تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).
قالَ الإمامُ علیّ ُبنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحـار – فی تلخیص بحـار الأنـوار، للعلّامـة فیض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).
مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لَم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.
مرکز "القائمیّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...
الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...
- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ–

فی آکناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فی أنحاء العالَم – مِن جهةٍ اُخرَی.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی" القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخَرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائیّ و اليدویّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسیّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّی بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فی حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فی هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفيق.